

ЗАПИСКИ
РУКОВОДСТВУЮЩІЯ
КЪ ОСНОВАТЕЛЬНОМУ РАЗУМѢНІЮ
КНИГИ БЫТІЯ,
ЗАКЛЮЧАЮЩІЯ ВЪ СЕБѢ

И

ПЕРЕВОДЪ
СЕЯ КНИГИ НА РУСКОЕ НАРѢЧІЕ.

ЧАСТЬ ВТОРАЯ.

Первоначальная Исторія міра и Церкви по
потопѣ, и происхожденіе избраннаго наро-
да въ Авраамъ.

ИЗДАНО ПО ОПРЕДѢЛЕНІЮ КОММИССІИ
ДУХОВНЫХЪ УЧИЛИЩЪ.

Изданіе прешіе.

САНКТПЕТЕРБУРГЪ

ВЪ ТИПОГРАФІИ МЕДИЦИНСКАГО ДЕПАРТАМЕНТА МИНИ-
СТЕРСТВА ВНУТРЕННИХЪ ДѢЛЪ,

1835 года

Помыслихъ дни первыя, и лѣта вѣтная.
Пс. LXXVI. 6.

Что было, тожде есть, еже будетъ.
Екк. I. 9.

ОБНОВЛЕНІЕ МІРА.

Б. VIII. 20 — 22.

По окончаніи попопа міръ обновляется :
1) со стороны чловѣка торжественнымъ
жертвоприношеніемъ, а 2) со стороны Бо-
га обѣщаніемъ сохраненія.

1) ЖЕРТВОПРИНОШЕНІЕ.

20. И создалъ Ной жертвенникъ Іеговъ;
и взялъ изъ всякаго скота чистаго, и изъ
всѣхъ птицъ чистыхъ, и принесъ всесожже-
нія на жертвенникъ.

Вышедши изъ ковчега, прежде всего Ной
приступаетъ къ жертвоприношенію. Къ
сему долженствовали побудить его не толь-
ко а) благодарность за избавленіе въ опа-
сности, но также б) благоговѣйный страхъ
открывшагося суда Божія и сознаніе своея

предъ Богомъ повинности; ибо сей праведникъ безъ сомнѣнія не почиалъ себя самоправедникомъ. См. Пс. СХХІХ. 3.

И создалъ Ной жертвенникъ. Имя жертвенника встрѣчается здѣсь въ первый разъ въ С. Писаніи: но самая вещь должна была бытъ не новая въ сіе время: ибо не лзя думать, что бы Ной опважился ввести что-либо новое въ обрядахъ жертвоприношеній, приняпыхъ отъ благочестивыхъ предковъ, и установленныхъ самимъ Богомъ.

И взялъ отъ всякаго скота чистаго, и изъ всѣхъ птицъ чистыхъ. Жертва все-родная: потому, что избавленіе всеродное.

И принесъ всесожженія. Еврейское *לה* вообще значить восхождение или возношеніе; а въ законѣ обрядовъ, какъ особливаго рода жертву всесожигаемую, Лев. I. 9. такъ и во всякомъ родѣ жертвы сожигаемую часть, Лев. III. 5. V. 7. И потому всесожженіе есть жертва существенная и всеобщая. Изъ сего открывается истинное свойство жертвы Ноевой, равно какъ и то, сколь мало можно запрудняться сравненіемъ ея съ различными жертвами, предписанными въ законѣ обрядовъ.

2) ОБЪТОВАНИЕ.

21. И обонялъ Иегова благоуханіе успокоенія, и сказалъ Иегова въ сердцѣ своемъ: отнынѣ Я уже не буду проклинать земли за человѣка, потому что помышленіе сердца человѣческаго есть зло отъ юности его: и не буду болѣе поражать всего живущаго, какъ Я то сдѣлалъ. 22. Впредь во всѣ дни земли сѣяніе и жатва, холодъ и зной, лѣто и зима, дни и ночи, не пресѣкутся.

Обътованіе о сохраненіи тварей послѣ попопа пропивополагается предшествовавшему опредѣленію о ихъ погубленіи, Б. VI. 13. и соотвѣтствуетъ умилоствительной жертвѣ Ноя. Словомъ Божіимъ постановленные въ началъ законы природы, послѣ Словомъ Божіимъ попрясенные, словомъ же Божіимъ паки возстановляются и утверждаются. И какъ благочестіе Ноя было первымъ видимымъ побужденіемъ и средствомъ къ избавленію тварей отъ попопа: то дѣйствіе сего же благочестія становится случаемъ къ обѣщанію имъ дальнѣйшаго сохраненія.

И обонялъ Иегова благоуханіе успокоенія. Изображеніе сіе взято съ человѣка, обоняющаго запахъ пищи; и знаменуетъ Божіе благоволеніе о жертвѣ, или лучше, о приносящемъ ее. См. Лев. XXVI. 31. Достой-

но примѣчанія, что выраженіе: *воня успокоенія*, по словопроизводству, имѣетъ отношеніе къ пророчественному имени *Ноя*, которое означаетъ *Упокоителя*.

И сказалъ Іегова въ сердцѣ своемъ: по еси, въ сокровенныхъ совѣтахъ своихъ опредѣлилъ непреложно будущую безопасность пварей.

Отнынѣ Я уже не буду проклинать земли за теловѣка, потому что помышленіе сердца теловѣческаго есть зло отъ юности его. Слова сіи, по первому виду, представляють странную сложность понятій, какъ будто Богъ не хочетъ проклинать земли по той самой причинѣ, по которой прежде проклиналъ ее, VI. 5—7. и какъ будто Онъ показываетъ себя умилоспивленнымъ попому только, что не достигъ цѣли своей въ наказаніи, что Божества не достойно.

Слѣдующее изложеніе удовлетворительно какъ для подлинника, такъ и пропизвъ недоумѣній: *отнынѣ Я уже не буду проклинать земли за теловѣка, то есть, за то, что помышленіе сердца теловѣческаго есть зло отъ юности его; и не буду болѣе поражать всего живущаго, какъ Я то сдѣлалъ.* Не обѣщаетъ Богъ совершенной ненаказанности за зло; а только а) не хочетъ проклинать земли и всего живущаго, и б) не хочетъ поражать такъ, какъ сдѣлалъ сіе

въ потопѣ : слѣдственно предоставляетъ себѣ и впредь а) наказанія частныя и б) наказанія инаго рода. Такимъ образомъ, безъ нарушенія святости Промысла, перемѣняется образъ только его дѣйствованія. Прежде Правосудіе открылось всеобщимъ, а Милосердіе особеннымъ дѣйствователемъ: опселъ Правосудіе будетъ являться въ частномъ, какъ на примѣръ надъ Содомомъ, надъ Фараономъ, и пр. а Милосердіе во всеобщемъ.

Впредь во всѣ дни земли сѣяніе и жатва, холодъ и зной, лѣто и зима, дни и ночи не пресѣкутся. Порядокъ времени возобновляется не потому, чѣмъ онъ совсѣмъ не имѣлъ мѣста въ продолженіи потопа: но потому, что его благопшорныя дѣйствія мало были ошущипельны.

Впрочемъ предспавляющійся здѣсь вопросъ, о числѣ вреиенъ года у древнихъ, не разрѣшимъ удовлетворительнымъ образомъ. Псаломникъ дѣлитъ годъ только на лѣто и зиму LXXIII. 17. Имени весны нѣтъ у Евреевъ. Египтяне не знали осени, Diod. L. 1. с. 1.

Во всѣ дни земли. Симъ показывается, что изображенное обѣщаніе не вѣчно, а имѣетъ свой предѣлъ. Дни земли наконецъ должны уступить мѣсто днямъ небесъ, Пс.

LXXXVIII. 30. и тогда не только время года, но и *нощи не будетъ*, Апок. XXI. 25.

Поелику Богъ *не благоволитъ* однихъ наружныхъ жертвъ и всесожженій; Пс. L. 18. Евр. X. 4—10. то надобно, чобы жертва Ноева имѣла нѣкое сокровенное достоинство, которое содѣлало ее благопріятною. Сіе достоинство состояло въ томъ, что она, будучи всеродною и всеобщею жертвою, опъ всего міра и за весь міръ, была посему совершеннѣйшимъ прообразованіемъ всеродной и всеобщей жертвы Хрістовой. *Возношеніе всесожженія на олтарь* знаменовало по *вознесеніе* Іисуса Хріста опъ земли, которымъ онъ *всѣхъ привлекаетъ къ себѣ*, Іоа. XII. 32. и *благоуханіе упокоенія*, которое обонялъ Богъ, шакъ сказавъ, издавеча, была любовь Искупителя, съ которою онъ *предалъ себя за насъ въ приношеніе и жертву, во благоуханіе Богу*, Еф. V. 2. Онъ же прообразованъ былъ и олшаремъ: поколику онъ же возноситъ къ Богу и наши жертвы, Евр. XIII. 10. 15. Изъ сего открывается, что Богъ обновляетъ и благословляетъ весь міръ во Хріспѣ.

ОБНОВЛЕНІЕ ЦЕРКВИ.

Б. ХІ. 1—17.

Изобразивъ волю Божію обновляющую міръ послѣ потопа и приводящую его въ безопасность опъ подобныхъ казней, С. Повѣспователъ представляетъ еще два откровенія подобнаго содержанія, ІХ. 1 — 7. 8 — 17. Но поелику сія плодovitость не можетъ быть излишествомъ: то должно заключить, что два послѣднія повѣспованія имѣютъ цѣль отличную отъ перваго.

Слова сихъ откровеній обращены не къ одному Ною, какъ прежде (VI. 13. VII. 1. VIII. 15.), ниже ко всѣмъ живущимъ тварямъ, чего, по видимому, требовало содержаніе оныхъ (ІХ. 1. 5. 10. 11. 15. 16.), и что не есть безпримѣрно въ С. Писаніи (Б. І. 22.): но къ *Ною и сынамъ его*, ІХ. 1. 8. Сіе уже даетъ разумѣть, что сущес-
твенный предметъ сихъ откровеній касается

ся не одного дома Ноева, ниже всѣхъ живущихъ пварей, но Ноя и его попомства, по еспь, рода человѣческаго.

Дѣйствительно первое опкровеніе опноспся 1) къ человѣку въ соспояніи природы и общежитія; а второе пославляеть его 2) въ царствѣ благодати и вѣры.

1) ОБНОВЛЕНІЕ СОСТОЯНІЯ ПРИРОДЫ. И ОБЩЕЖИТІЯ.

IX. 1. И благословилъ Богъ Ноя и сыновъ его, и сказалъ имъ: плодитесь, и размножайтесь, и наполняйте землю. 2. Да страшатся и да трепещутъ васъ всѣ звѣри земныя, и всѣ птицы небесныя; все, что движется на землѣ, и всѣ рыбы морскія отданы (Мною) въ ваши руки. 3. Все, что движется и живетъ, вамъ да будетъ въ пищу; вамъ даю Я все, подобно какъ и зелень травную. 4. Только плоти съ душою ея, по еспь, съ кровію ея не ѣшьте. 5. Я изыщу и вашу кровь, въ копорой жизнь ваша, изыщу оную отъ всякаго звѣря, изыщу также душу теловѣка отъ руки теловѣка, брата его. 6. Кто пролетѣтъ кровь теловѣтескую; того и самаго кровь пролется между теловѣками: ибо теловѣкъ созданъ

по образу Божію. 7. И такъ вы плодитесь, и размножайтесь, и распространяйтесь по землѣ, и умножайтесь на ней.

Состояніе природы и общежитія Богъ обновляетъ своимъ благословеніемъ, 1. подобно какъ сіе было по сотвореніи человѣка, Б. I. 28.

Сіе благословеніе Божіе заключаетъ въ себѣ права: умножать свой родъ, и обладать тварями. Употребленіе ихъ Опкровоеніе опредѣляетъ и обезпечиваетъ нѣкоторыми особливými законами, 2—6.

Да страшатся и да трепещутъ васъ. Сего не было въ благословеніи данномъ Адаму: онъ былъ владыкою твари, но не страшнымъ. Когда же внутреннее достоинство человѣка уже не покарываетъ ему тварей: Богъ обуздываетъ ихъ страхомъ. Сей страхъ освобождаетъ насъ отъ опасностей со стороны сильнѣйшихъ, нежели мы, животныхъ, и заставляетъ ихъ служить намъ: но, пользуясь сими преимуществами, мы должны воспоминаеть, koliko ужасенъ грѣхъ, когда грѣшникъ въ самомъ благословеніи Божіемъ спрашенъ. А еспьли иногда звѣри и выходятъ изъ сего страха: мы также не должны обращать сего въ предосужденіе благословенія Божія, но въ осужденіе себя самихъ.

Все, что движется и живетъ, вѣдь да

будетъ въ пищу. Живописныя назначаюпся въ пищу послѣ поппа поппому, какъ дума- юпъ нѣкопорые, что а) земныхъ плодовъ со временемъ не доспало бы для множе- ства человѣковъ; что б) плодотворная си- ла земли оскудѣла, и что в) слабостъ че- ловѣческаго плѣла требовала сильнѣйшихъ вспоможеній для его сохраненія. г) Теоодо- рипъ говорипъ, что Богъ, провидѣвъ на- клонность теловѣковъ къ идолослуженію и обоготворенію животныхъ, далъ илиъ плоть сихъ послѣднихъ въ пищу, дабы познали, сколь не прилично воздавать Божеское погтеніе такимъ существамъ, которыя можно убивать и снѣдать. д) Іеронимъ, Cont. Јоу. L. I. думаетъ, что Богъ ока- залъ въ семъ случаѣ сннзхожденіе жесто- косердію.

Впрочемъ хопя Богъ даетъ въ пищу че- ловѣку все, что движется: но можно ду- мать, что раздѣленіе живописныхъ чиспыхъ и нечиспыхъ въ опношеніи къ пицѣ, еще прежде закона, возникло изъ познанія ихъ природы, и ушвердилось обычаемъ. Ибо па- ковое раздѣленіе видно издревле и у языче- скихъ народовъ. Hieron. adver. Јоу. L. II.

Только плоти съ душею ея, по еспъ кровію ея не ѣшьте. Давъ человѣку властъ надъ живописными, Богъ полагаетъ ей симъ

закономъ предѣлы, и являетъ свою власпъ на дѣ самымъ человѣкомъ.

Сей законъ повторається между законами данными Моисею, Лев. XVII. 10—14. Впор. XII. 23. и даже въ новомъ Завѣтѣ, Дѣя. XV. 20. Изъ соображенія сихъ повпорительныхъ законовъ съ первымъ, не трудно усмотрѣть, что употребленіе крови запрещается во всѣхъ ея видахъ, поколику она можетъ быть опдѣлена.

Изъ тогоже соображенія открываются и причины запрещенія крови:

а) Еспеспвенная: *ибо душа плоти въ крови есть*, Лев. XVII. 11. то есть, кровь есть сѣдалище и ближайшій органъ дѣйствій души *). Приемля живѣйшія напечатлѣнія свойствъ душевныхъ, она можетъ болѣе или менѣе переносить ихъ съ собою и въ другія тѣла, какъ найдено опытами перелипія. И такъ можетъ, что частое и въ большомъ количествѣ употребленіе крови въ пищу еспеспвенно сопровождалось бы въ человѣкѣ вредными послѣдствіями.

*) Древніе вообще такъ думали. Іосифъ: *χώρας αἵματος, ἐν τῷτα γὰρ ἡ ψυχὴ*. Безъ крови: *ибо въ ней душа*. Плутархъ: *το αἷμα νομῇ καὶ τροφὴ ἐστὶ τῷ πνεύματι*. De Poesi Homerica. *Кровь есть пажить и пища духа*.

б) Нравственная: поелику привычка употреблять кровь, и для сего убивать животных особливymi мучительными образами смерти, ослабляетъ въ чловѣкѣ естественное отвращеніе отъ убійства. По сему-то въ откровеніи законъ о крови животныхъ соединяется съ закономъ о чловѣкоубійствѣ, Б. IX. 4, 5.

в) Обрядовая и вмѣстѣ прообразовательная: и Я далъ ее (кровь) валиъ на олтарь очищать души ваши: ибо кровь очищаетъ душу, Лев. XVII. 11. Кровь священна потому, что въ жертвахъ очищаетъ души; или почтѣе, — поелику невозможно, чтобы кровь тельцовъ и козловъ изглаждала грѣхи, Евр. X. 4. — изображаетъ кровь Іисуса Христа очищающую отъ всякаго грѣха, 1 Іоа. I. 7. Посему оплучая кровь отъ животныхъ употребляемыхъ въ пищу, законъ превращаетъ нѣкопорымъ образомъ каждое закланіе животного въ жертвоприношеніе.

Я изыщу и вашу кровь, и проч. Поелику закону о крови животныхъ, по видимому, можно было пропивоположить, что онѣ сами не щадятъ крови чловѣческой, и всѣ пвари видимыя живутъ разрушеніемъ другихъ: то Законодатель непосредственно присоединяетъ законъ о чловѣкоубійствѣ отъ звѣря; а къ сему какъ бы мимоходомъ при-

лагаешь законъ о человекоубійствѣ между людьми. Такимъ образомъ сей послѣдній законъ, будучи существенною цѣлію двухъ предыдущихъ, является въ видѣ случайнаго ихъ дополненія: и сіе на шогъ конецъ, дабы законъ, сколько можно менѣе, предполагалъ дѣйствительное пресупупленіе; и оно казалось бы шгмъ болѣе ужасно и чудовищно, чемъ менѣе ожидаемо. — Нѣкоторые изъясняютъ также взаимную связь сихъ законовъ возхожденіемъ ошъ меньшаго къ большему.

Изысканіе крови, значить изысканіе и наказаніе виновнаго въ кровопролитіи. См. Б. XII. 22. Въ семъ смыслѣ Богъ называется *Изыскателемъ крови*, Пс. IX. 15.

Изыскуется же кровь человеческая ошъ звѣря: а) ловцемъ, и б) закономъ положительнымъ, Исх. XXI. 28, 29.

Богъ поспавляетъ самаго себя изыскателемъ крови какъ для шого, а) чшобы симъ дать полномочіе и важность правосудію человеческому, такъ и для шого, б) чшобы никакой убійца не ласкался ненаказанностію: ибо, уклонясь ошъ суда человеческого, впадаетъ онъ въ руки Бога мспишеля, карающаго злодѣяніе въ жизни, въ смерти и по смерти.

Кто пролетѣ кровь теловѣческую; того и самаго кровь пролетѣ между теловѣ-

ками: *וְהָיָה* буквально: *въ теловѣкѣ*, нѣкоторые излагають: *трезѣ теловѣка*. Но первый переводъ сего выраженія болѣе согласуется съ его употребленіемъ, Исх. XIII. 2. Б. IX. 10. и преимуществуесть пѣмъ, что представляесть законъ въ свойственн-ной ему полнотѣ и всеобщности.

Кому принадлежишь право проливать кровь убійцы, сего здѣсь не показывается попому, что а) законъ даесть не семейству, не гражданству, но человѣческому роду, и слѣдственно частныя ограниченія онаго сюда не принадлежатъ; и б) даже не благовременно было бы назначать судей за убійство тогда, какъ весь родъ человѣчскій состоялъ только изъ одного опца съ дѣтьми и женами.

Ибо теловѣкѣ созданъ по образу Божію. Сія причина послѣдняго закона открываесть снова союзъ его съ предъидущими, по которому всѣ при закона можно изобразить въ слѣдующихъ положеніяхъ:

а) позволишело убивать живошнихъ, какъ швари обладаемыя человекомъ;

б) но только безъ жестокости должно сіе дѣлать, и даже съ нѣкоторымъ благо-честивымъ чувствованіемъ:

в) а дабы обыкновеніе опнимаъ жизнь у живошнихъ не проложило пути къ чело-вѣкоубійству, должно памятовать, что

власть надъ владыкою земныхъ тварей принадлежитъ Богу; и что сокрушающей подобіе и образъ Божій оскорбляетъ владычество и славу Его.

И такъ вы плодитесь и размножайтесь. Откровеніе заключается пѣмъже благословеніемъ, копорымъ началось: и пѣмъ показывается, что изложенные предъ симъ законы даны въ дополненіе и обезпеченіе Божія благословенія въ его исполненіи.

2) ОБНОВЛЕНІЕ ЦАРСТВА БЛАГОДАТИ.

8. И сказалъ Богъ Ною и сынамъ его вмѣстѣ съ нимъ: 9. се, Я поставляю заветъ Мой съ вами, и съ потомствомъ вашимъ послѣ васъ, 10. и со всякою находящеюся съ вами душею живою, какъ со птицами, такъ со скотомъ, и со звѣрями земными у васъ, со всѣми вышедшими изъ ковчега, со всѣми животными земными; 11. поставляю заветъ Мой съ вами въ помъ, что не будетъ опять истреблена водами потопа всякая плоть, и не будетъ уже потопа на опустошеніе земли. 12. При семъ Богъ сказалъ: вотъ знакъ завета, который Я постановляю между Мною, и между вами, и между всякою душею живою находящеюся съ вами въ роды на всегда: 13. Я полагаю дугу Мою въ облакъ

чтобы она была знакомъ завета между Мною и между землею. 14. Такииъ абразомъ, когда Я наведу облако на землю: то явится дуга въ облакъ; 15. и Я исполню заветъ, который между Мною и между вами, и между всякою душою живою во всякой плоти; и воды не сдѣлаются болѣе потомиъ на истребленіе всякой плоти. 16. Ибо будетъ дуга въ облакъ, и Я увижу ее, и исполню заветъ вѣчный, между Богомъ и между всякою душою живою, и между всякою плотію, какая есть на землѣ. 17. И сказалъ Богъ Ною: вотъ знакъ завета, который Я поставляю между Мною и между всякою плотію, какая есть на землѣ.

Царство благодати и вѣры Богъ обновляетъ заветомъ, который онъ обѣщалъ Ною еще прежде потопа, Б. VI. 13. и теперь дѣйствительно постановляетъ.

Въ семь заветъ представляется вниманію: а) его пространство, Б. IX. 8—10. б) его предметъ, 11. и в) его видимое знаменіе, 12—17.

а) Заветъ Божій объемлетъ человека со всѣми живыми. Но сіи вводятся въ него не такъ какъ участвующія въ обязательствѣ завета, къ чему пребудетъ разумъ и свобода, но яко причастныя приносимыхъ онымъ благъ. Богъ вступаетъ въ

завѣщъ съ человѣкомъ, яко съ Царемъ все-
ленныя, и, въ ознаменованіе полного къ не-
му благоволенія, обѣщаетъ цѣлостъ и бе-
зопасность его владычества.

б) Предметъ завѣща есть обѣщаніе со-
храненія со стороны Бога, а со стороны
человѣка вѣрованіе обѣщанію и соединенно-
му съ нимъ знаку. Сіе одною вѣрою пости-
гаемое сопряженіе невидимой вещи съ ви-
димымъ знакомъ составляетъ самую опти-
чительную черту сего завѣща, безъ копо-
рой онъ былъ бы только благословеніемъ
или обѣщаніемъ въ царствѣ природы, но
которая даетъ ему свойство таинствен-
ное и благодатное. Слово и Таинство суть
существенныя принадлежности Церкви.

в) Знаменіемъ завѣща избрана дуга въ
облакъ. Сопутствуя обыкновенно дождю,
она долженствовала представлять человѣ-
камъ образъ начинающагося попопа: но Богъ
хочетъ, чпобы она увѣряла ихъ о безопа-
сности опъ попопа. Такое сопряженіе зна-
ка съ означаемымъ особенно отражаетъ въ
себѣ свойство завѣща. Являя знаменіе бе-
зопасности въ самомъ дѣйствіи опасности,
Богъ, а) сколько возвышаетъ благодать,
б) сколько искушаетъ вѣру.

Впрочемъ неосновательно было бы, вы-
водить изъ сего постановленія о радугѣ,
что она получила бытіе только послѣ по-

попа. Она могла бытъ до попопа также, какъ вода и омовеніе были прежде крещенія.

Ключъ ко внутреннѣйшей тайнѣ *Завѣта Ноева* и *Дуги*, можно находить въ Пророкахъ Исаи, LIV. 8 — 10. и Іезекіилѣ, I. 28. и въ откровеніи Іоанна, IV. 3.

Завѣтъ Бога съ Ноемъ и его сынами означаетъ *вѣтнй завѣтъ мира* между Богомъ и Церковію. Дуга, какъ печать завѣта сего, есть образъ благодашнаго дѣйствія въ душахъ *Солнца правды*, Мал. IV. 2. Три главные цвѣта радуги огненный, червленый, и смарагдовый (зеленый) изображаютъ : а) огонь Божія правосудія, б) кровь Христову его угашающую, и в) благодашное обновленіе жизни.

ИСТОРИЯ НОЯ И СЫНОВЬ ЕГО ПО ПОТОПЬ.

Б. IX. 18—29.

Въ немногихъ словахъ, сія исторія представляеть: 1) начатки чловѣческаго рода по потопѣ, 18, 19. 2) образъ жизни Ноя, 20. 3) его паденіе, 21. 4) неодинаковыя свойства его сыновъ, 22, 23. 5) ихъ судьбу, 24 — 27. 6) льпосчисленіе и кончину Ноя, 28, 29.

1) НАЧАТКИ ЧЕЛОВѢЧЕСКАГО РОДА ПО ПОТОПЬ.

18. Сыновья Ноя вышедшіе изъ ковтега были: Силъ, Хамъ и Іафетъ. Хамъ же былъ отецъ Ханаана. 19. Сіи трое были сыновья Ноевы. Отъ сихъ населилась вся земля.

*

Симъ, Хамъ и Іафетъ. Не въ первый разъ изчисляеть Моисей сыновъ Ноевыхъ : однако и здѣсь не напрасно. Теперь онъ отвѣствуетъ на вопросы: а) не умножился ли родъ человѣческій во время пребыванія въ ковчегъ? и б) не имѣлъ ли Ной еще сыновъ послѣ попопа?

Хамъ же былъ отецъ Ханаана. Сіе сказано или а) для того, чѣобы Евреи видѣли происхожденіе и предопредѣленіе Хананеевъ, копорыхъ землю должны были занять; или б) для того, чѣобы приготоовить къ разумнію проклятія, о копоромъ ниже, падшаго чрезъ Хама на Ханаана.

Отъ сихъ населилась вся земля. Вотъ разрѣшеніе и цѣль настоящаго сказанія о сынахъ Ноевыхъ. Весь нынѣшній родъ человѣческій отъ нихъ происходитъ.

2) ОБРАЗЪ ЖИЗНИ НОЯ.

20. *Ной нагалъ въздѣлывать землю, и насадилъ виноградики.*

Поелику природа послѣ попопа не вдругъ могла обогатиться какъ плодами, такъ и живопными употребляемыми въ пищу: то не удивительно, что Ной преимущественно обращается къ земледѣлію. Въ особенности же къ насажденію виноградика и

употребленію вина могли его побудить: а) воды, можетъ быть, на долго, поврежденные въ источникахъ водами морскими, б) несовершенство снѣдныхъ веществъ на растѣнной попопомъ землѣ, и б) собственная его старость пребывающая пипія подкрѣпляющаго и ободряющаго.

3) П А Д Е Н І Е.

21. Однажды *пилъ онъ вино, и опьянѣлъ, и лежалъ обнаженъ среди шатра своего.*

Опьянѣлъ. Опцы церкви: Злапоустъ, Ном. XXIX. in Genes. Θεοδωρίτς, Quàes. LVI. in Genes. Амвросій, De Noe et Arca, с. 29. Василій, De jejun. ном. I. извиняютъ Папріарха въ семъ паденіи, полагая, что ему доселѣ не извѣстна была сила вина. Въ самомъ дѣлѣ, не доказано, чтобы вино принадлежало даже къ роскоши перваго міра, Матт. XXIV. 38.

Обнаженъ. Послѣдованіе повѣствованія показываетъ, что сіе было во снѣ.

4) СВОЙСТВА СЫНОВЪ НОЕВЫХЪ.

22. Хамъ, отецъ Ханаана, увидѣлъ наготу отца своего, и сказалъ двумъ братьямъ своимъ на дворѣ. 23. Силъ же и Іафетъ взяли одежду, и положивъ ее оба на плеча свои, пошли задомъ, и покрыли наготу отца своего; и какъ лица ихъ были отвращены, то они и не видали наготы отца своего.

Дабы почувствовать непристойность поступка Хамова, должно представить, что нагота Ноя оспалась бы закрышою для Сима и Іафета, есѣли бы Хамъ имъ не сказалъ о ней. И пакъ сей открылъ ее снова. Сіе обнаруживало въ немъ самомъ: а) гордость утѣшающуюся паденіемъ другаго, б) недоспашокъ скромности свойственной цѣломудрію, и в) неуваженіе къ родителю.

Противныя симъ качества показали въ себѣ Симъ и Іафетъ, которые не видали наготы отца своего.

5) СУДЬБА СЫНОВЪ НОЕВЫХЪ.

24. Когда Ной проснулся отъ вина своего, и узналъ, что сдѣлалъ надъ нимъ меньшій сынъ его: 25. тогда онъ сказалъ: проклятъ Ханаанъ; рабъ рабовъ будетъ

онъ у братьевъ своихъ. 26. Еще сказалъ: благословенъ Іегова Богъ Силовъ; Ханаанъ же будетъ рабомъ ему. 27. Да распространитъ Богъ Іафета; и да вселится онъ въ шатры Силковы; Ханаанъ же будетъ рабомъ ему.

Послѣ паденія Ноя, по видимому, надлежало ждаль покаянія: но мы видимъ только его гнѣвъ на сына поругавшагося его паденію. Не будемъ однако винить въ семъ Праведника, который конечно призналъ и спокрапно загладилъ свою погрѣшность: но познаемъ изъ сего намѣреніе Повѣспвоващеля, который желалъ здѣсь открыть не только добродѣтель Ноя, уже не подверженную сомнѣнію послѣ Божеспвеннаго о ней свидѣльспва, сколько пророчеспвенный его духъ и судьбу его попомспва.

Слова Ноя хотя обращены къ премъ сынамъ его, но дѣляпся на двѣ части, то есть, на проклятіе и благословеніе. Содержаніе ихъ и послѣдовавшій опытъ показываютъ, что въ нихъ заключается судъ не только человѣческой, сколько Божій, и не простой желанія, но силою Духа Божія облеченныя предсказанія.

Проклятъ Ханаанъ: рабъ рабовъ будетъ онъ у братьевъ своихъ. Желая изъяснить, какимъ образомъ за поступокъ Хама проклятіе пало на сына его Ханаана, а) Евреи

говорятъ, что сей первый увидѣлъ нагопу своего дѣда, и сказалъ о томъ опцу своему, Bereschith rabba, 37. б) другіе присовокупляють, что Ной пощадиъ Хама, уважая благословеніе Божіе, въ которомъ сей участвоваль по изшествіи изъ ковчега, или в) желаль сокращитъ проклятіе въ одну опрасль рода, вмѣсто цѣлаго потомства. г) Дѣло объяснитъя совершенно, есѣли съ осужденіемъ грѣха наспоящаго соединимъ въ Ноѣ предвидѣніе будущихъ. Хамъ накажешся въ томъ сынѣ, или въ томъ племени, которому оставитъ въ наслѣдіе свои грѣхи: наказаніе самое чувствительное для родоначальника, но не менѣе праведное въ отношеніи къ потомству; наказаніе даже милосердое по тому, что двойное преступленіе, родоначальника и рода, мститъся единойжды.

Когда Ханаанъ называется *рабоиъ рабовъ*, то естѣ, *рабоиъ презрѣннѣйшииъ*: сіе показываешъ, что рабы произойдуть и опъ другихъ племенъ, но рабство племени Ханаанова будешъ самое пятоспное и постыдное. Таково было рабство Хананеевъ сперва а) грѣховное, и потомъ б) гражданское. Б. XV, 16, 18—21.

Благословенъ Иегова Элогииъ Симовъ. Благословеніе сіе весьма важно по тому, что а) вмѣсто Сима благословляется Богъ,

такъ какъ бы Ной изъявлялъ не свое благожеланіе Симу, но свое благодареніе Богу (см. Б. XIV, 19, 20.), и что

б) даже Богъ — мысль, по видимому, дерзновенная — усвоается Симу. Чемъ не ожиданіе въ семъ мѣстѣ таковыя выраженія; шѣмъ менѣе позволиительно ослаблять ихъ знаменательность.

Благословенъ Іегова Богъ. Не Симъ приметъ благословеніе, но его благословеніе восписуется Богу. И такъ сіе не есть благословеніе пророры или заслугъ, но Благодарности.

Благословенъ Іегова Богъ Силовъ. Изъ прехъ племенъ Ноя благословился Богъ въ племени Сима; то есть, оно-то сохранило истинное Богопознаніе и Богослуженіе.

Богъ Силовъ. Богъ не только будетъ вѣдомъ и почиаемъ въ племени Сима, но и будетъ принадлежать ему, чрезъ воплощеніе опъ него.

Ханаанъ же будетъ рабомъ ему. Сіе исполнилось на Хананеяхъ, копорые Израильянами, попомками Сима, часпію испребляемы, часпію покаряемы были, опъ временъ Іисуса Навина до Соломона.

Да распространитъ Богъ Іафета. Дѣйствительно попомки Іафета заняли Европу, малую Азію, и весь Сѣверъ, копорый

попомъ былъ, по выраженію Іорнанда, *гнѣ-
здоиъ и росадникомиъ народовъ.*

И да вселится онъ въ шатры Силовы. Нѣкошорые сіе разумѣють о Богѣ, и опно-
сятъ къ обитанію Его въ скиніи свидѣнія и
храмъ Соломоновомъ. см. Пс. СХХХІ. 13, 14.
Но союзъ сихъ словъ съ предъидущими и
послѣдующими пребуесть, что бы онъ при-
ложены были къ Іафету. Содержаніе сего
пророчества повториъ Валаамъ, Чис. XXIV.
24. а Греки и Римляне показали его собы-
тіе, когда вошли съ оружіемъ въ страны
попомства Силова. Кромъ сего, *шатры
Силовы*, жилища спранниковъ и пришельцевъ
земли, и вмѣстѣ жилища Бога благословля-
емаго *Силоиъ*, Бога Силова, могутъ оз-
начать Церковь сохраненную въ попомств-
ѣ Сима, и наконецъ принявшую подъ кровь
свой и въ *участіе наслѣдія* своего, Кол.
І. 12. и язычниковъ, попомковъ Іафета.

Ханаанъ же будетъ рабомъ ему. Сіе бы-
ло, когда Македоняне и Римляне покорили
Сирію и Палестину, Тиръ и Сидонъ, съ
ихъ поселеніями въ другихъ странахъ.

6) ЛѢТОСЧИСЛЕНІЕ НОЯ.

28. *И жилъ Ной послѣ потопа триста
пятидесятъ лѣтъ.* 29. *Всѣхъ же дней Ное-*

выхъ было девять сотъ пятьдесятъ лѣтъ;
и онъ умеръ.

Слѣдуя Еврейскому лѣтосчисленію Па-
триарховъ, нѣкоторые удивляются много-
численнымъ превращеніямъ, которыя Ной
видѣлъ въ продолженіи своей жизни: такъ
какъ, по сему счисленію, онъ жилъ еще, нѣ-
сколько лѣтъ, съ Авраамомъ.

Ной упившійся, обнаженный, подвержен-
ный поруганію, покрываемый, проклинающій,
благословляющій, не безъ приличія почи-
пается прообразованіемъ Иисуса Хріста,
испившаго всю чашу ярости Божіей, или паче
собственной любви къ человѣку, обнажен-
наго на крестѣ, подверженнаго какъ въ се-
бѣ самомъ, такъ и въ своихъ членахъ, по-
руганію плотскихъ человѣковъ, но за то
ихъ оставляющаго подъ проклятіемъ и въ
рабствѣ грѣха, съ благоговѣніемъ объемле-
маго подъ покровомъ вѣры истинными чада-
ми Божіими изъ Іудеевъ и язычниковъ, и
ихъ благословляющаго, распроспраняющаго,
посвящающаго, воцаряющаго. Только сей
образъ не указанъ ясно словомъ Божіимъ;
а обрѣпенъ созерцаніемъ Отцевъ Церкви,
каковы Іеронимъ, *contra Lucifer*. Августинъ,
de ciu. Dei. L. XVI. с. 2. Кипріанъ, *Epis.* LVI.

ПОТОМСТВО СЫНОВЪ НОЕВЫХЪ

Б. Х.

Краткое изчисленіе первыхъ попомковъ Ноя по премъ его племенамъ, въ связи повѣспвованія Моисеева, имѣетъ шу пользу, что 1) пролагаетъ путь къ разумнѣю пророчества - Ноева, въ соображеніи съ его событіемъ; и 2) постепенно вводитъ Повѣспвователя въ исторію народа Божія. Вотъ почему родословіе начинается Іафетомъ, а Симомъ заключается.

Не удивительно, что части сего родословія не представляютъ въ себѣ одинаковой полноты, ни строгаго порядка времени: Повѣспвователь именуетъ только тѣхъ, которые имена свои оставили спранамъ и народамъ сущеспвовавшимъ въ его время, и

достойнымъ особеннаго вниманія по ихъ судьбѣ прошедшей или будущей.

Разысканіе мѣстопребыванія попомковъ Ноевыхъ и произхожденія отъ нихъ народовъ не можетъ быть сдѣлано такъ, что-бы оно удовлетворило любопытству съ ясностію и точностію: однакожь оно можетъ быть сдѣлано съ пользою для древностей священныхъ и древностей міра.

Родословіе сыновъ Ноевыхъ, 1. Моисей располагаетъ на три части по числу родоначальниковъ, которые суть: 1) Іафетъ, 2—5, 2) Хамъ, 6 — 20. и 3) Симъ, 21 — 32.

1) ПОТОМСТВО ІАФЕТА.

Х. 1. Вотъ родословіе сыновъ Ноевыхъ Сима, Хама и Іафета. Послѣ потопа родились у нихъ дѣти. 2. Сыны Іафета: Гомеръ, Магогъ, Мадай, Іаванъ, Тувалъ, Мешехъ и Өирасъ. 3. Сыны Гомера: Аскеназъ, Рифатъ и Өогарма. 4. Сыны Іавана: Елиша, Өарсисъ, Киттимъ и Доданимъ. 5. Отъ сихъ произошли поселенія народовъ языческихъ раздѣленныхъ, въ земляхъ своихъ, по языкамъ своимъ, по племенамъ своимъ въ народахъ своихъ.

Сыны. Симъ словомъ, по свойству Еврейскаго языка, не всегда означающаго соб-

спвенно сыновья ; но и неопредѣленно *потомки* одного родоначальника. См. 20, 21. Писатель выражается почтѣе и обстоятельнѣе , когда говоритъ собспвенно о сынѣ, 8. 15.

Гомеръ. Народъ сего имени Іезекіиль полагаетъ къ Сѣверу опъ Іудеи, либо Халдеи, Іез. XXXVIII. 6. Попомковъ Гомера Флавій находить въ *Гомарянахъ*, древнихъ жителяхъ Галаціи, Бохартъ во *Фригійцахъ*, Михаэлисъ въ *Килврахъ* или *Цельпахъ*. См. Bochart. Phal. et Can. Michael. spicil Geogr. ext. Hebr. ejusd. suppl. ad Lex. Hebr.

Магогъ. И сего должно искать на Сѣверѣ , по указанію Іезекіиля , XXXVIII. 2. XXXIX. 1, 2. Іосифъ, Θεодоритъ, Іеронимъ, производящъ опъ него Скиѳовъ, подъ именемъ коихъ древніе Греки заключали всѣхъ народовъ Сѣверныхъ. Strab. L XI. Бохартъ находить имя *Гога* или *Магога* въ имени *Кавказа*, который Колхидяне и Армяне называли גוג חסן *Гог-хасанъ*, *Гогова крѣпость*.

Мадай. Въ книгахъ Даніила, V. 28. и Есѳири, I. 3. сіе имя безпрекословно значить *Мидянъ*. Ихъ опъ Мадаи производить и Флавій; и всѣ согласны въ томъ.

Іаванъ. Сіе имя сокращенно можетъ быть произнесено *Іонъ* , а опъ сего производящъ имя *Іонянъ*, которымъ нѣкогда на-

зывалась большая часть племенъ Греческихъ, преимущественно же Мало-Азіійскія. Гомеръ жителей Делоса называетъ *Іаонами*, Нутп. АроІ. Царь *Іаванъ* у Даніила, VIII. 21. значитъ Александра Великаго.

Тувалъ. По произношенію Седмидесяти полководцевъ: *Θовелъ*. Опъ сего, вѣроятно, произошли *Тибаряне*. Флавій говоритъ, что это Ивиры, прежде называвшіеся *Θовелами*.

Мешехъ, или *Мосохъ*. Опъ сего, *Мосхи*, по Флавію, Каппадокійцы. *Θовелъ* и *Мосохъ* у Іезекіиля неоднократно соединяются, Іез. XXVII. 13. XXXVIII. 2. XXXIX. 1. Съ симъ согласно Спрабонъ въ землѣ *Мосховъ* полагаетъ и *Ивировъ* L. XI.

Θирасъ. Всѣ согласны, что сей есть опецъ *Θракіянъ*.

Аскеназъ. Слѣды сего имени находятъ въ Виѳиніи и меньшей Фригіи въ наименованіяхъ озера, залива, острововъ, *Асканскихъ*, также города и области *Асканіи*. Бохарпъ думаетъ, что и *Понтъ Аксеносъ* у Грековъ, значитъ *Понтъ Аксеназовъ*: ибо знаменованіе *негостепріимнаго* проповѣдываетъ свойству Понпійскихъ народовъ.— Въ пророчествѣ Іереміи, LI. 17. призывающа на Вавилонъ *Араратъ*, *Минни* и *Аскеназъ*; Бохарпъ, примѣняя сіе къ находящему изысканію, доказываетъ изъ Ксено-

Фонта, Сугор. L. VII. что Киръ, покоривъ Фригію, вывелъ изъ нея сильное войско.

Рифатъ. По книгѣ Паралипоменонъ, впрочемъ не во всѣхъ ея спискахъ, I. 6. *Дифатъ.* Флавій, и за нимъ Бохарпъ, даюпъ ему *Пафлагонію*, коея жипели нѣкогда назывались *Рифатами*, Romp. Mel. L. I. Другіе опъ сего производяпъ имя горъ *Рифейскихъ* (которыя Мела, L. I. полагаетъ на воспочной споронѣ Дона) и народа *Аримфеевъ*, кроткаго по имени (ἤν Араб.) и по описанію Геродота. *)

Θοгарма. Домъ *Θοгарма* у Іезекіиля представляется изобилующимъ конями и всадниками, XXXVII. 14. По сему признаку Бохарпъ находипъ оный въ Каппадокіи. Но

*) τέτρες ἑδεις ἀδικέει ἀνδρώπων, ἱεροὶ γὰρ λέγονται εἶναι, ἑδὲ τι ἀρμήιον ὄπλον ἔχτέαται. Καὶ τέτο μὲν τοῖσσι περιοιχέουσι ἑτοί εἰσι τὰς διαφορὰς διαιρέοντες. Τέτο δ' ὅς ἄν καταφύγη εἰς τέτρες, ἀπ' ἑδενος ἀδικέεται. L. IV. с. 23. Сихъ никто изъ челоѣковъ не оскорбляетъ, ибо они почитаются святыми, и никакого браннаго орудія не имѣютъ. Они разрѣшаютъ споры окрестныхъ обитателей. Прибѣгающій къ нимъ никѣмъ оскорбляемъ не бываетъ. Геродотъ называетъ сей народъ *Аргиппеями*: но Плиній, изъ Геродота же, *Аримфеями*, Hist. nat. L. VI. с. 13.

сей признакъ, по свидѣтельству Ксенофона, Ехред. Суг. L. IV. и Спрабона, Geogr. L. XI. приличествуетъ также Арменіи. У Армянъ есть согласныя съ сею послѣднею догадкою преданія о ихъ произхожденіи.

Элиша. Жилища его, по опцу его, должно искать въ Греціи. Оно есть, по Халдейскому полковнику, *Елласъ* или *Еллада* (ѡξ); по Флавію, *Эолія*; по Бохарпу, *Элида*, и вообще Пелопоннисъ. *Багряница* изъ острововъ *Элиша*, упоминаемая у Іезекіиля, XXVII. 7. есть произведение Лаконіи и окрестныхъ странъ *).

Тарсисъ. Признаки земли Тарсисъ суть: положеніе отдаленное отъ Палестины, на западъ, Пс. LXXI. 10. приморское, Пс. XLVII. 8. торговля съ Тиромъ и обиліе металловъ, Іез. XXVII. 12. Съ вѣроятностію думаютъ, что это Испанія, гдѣ приспанъ и островъ *Тартессъ*, и городъ *Тарсій*, *ταρσησιον*, Polyb. L. III. и гдѣ обиліе металловъ въ древнія времена было не обыкновенное. Strab. L. III. Diod. L. V. Plin. H. N. L. III. c. 3.

Киттимъ. Бохарпъ отъ сего производитъ Италію, относя пророчества Балаамово, Числ. XXIV. 24. и Даніилово, XI.

*) — — Nec Laconicas mihi

Trahunt honestæ purpuras clientæ, Horat.

29, 30. о корабляхъ *Киттилиъ*, къ Римлянамъ, и думая, что имя *Латиулиъ* есть переводъ Арабскаго *Кетилиъ*, что значить *сокрытаго*. Съ большею основательностію полагають, что Кипшимъ есть *Македонія*: ибо а) въ семъ знаменованіи употребляютъ сіе имя писатель первой книги Маккавейской, I. г. VIII. 5. б) симъ знаменованіемъ соглашаются съ событіемъ всѣхъ пророчества о *землѣ и островахъ Киттилиъ*, Иса. XXIII. г. Iез. XXVII. 6. и в) древнее имя *Македоніи*, *Макетта* или *Макетія*, очень близко къ имени *Киттилиъ*.

Доданилиъ. По нѣкоторымъ спискамъ книги Паралипоменонъ, г Пар. I. 7. *Роданилиъ*. Тѣ, которые слѣдуютъ сему послѣднему чпенію, ищутъ племени *Роданимъ* или на островѣ *Родосѣ*, какъ то дѣлають Седмдесять полковниковъ и Іеронимъ; или около устья рѣки *Родана* (Роны) и города *Роданузіи*, какъ Бохаршъ. Если предположить первое чпеніе: то селеніе *Доданимъ* можно полагать въ *Епирѣ*, гдѣ прорицалище, рѣка и городъ имѣють одно имя: *Додона*. Древность прорицалища *Додонскаго*, засвидѣтельствованная *Геродотомъ*, I. II. с. 52. и сохранившіяся объ ономъ преданія, подтверждаютъ сію догадку. Прорицанія давала, по сказаніямъ *Египтянъ*, *жрица*, а по баснословію *Додонскихъ жрецовъ*, *голубица*:

сіе разнорѣчіе об'ясняється Финикійскимъ или Еврейскимъ именемъ יָוָנִי *Іаваниѡ*, или *Іониѡ*, которое можетъ означать и *женщину отъ племени Іавана*, и *голубицу*.

Поселенія. Сіе значеніе слова יָ, почерпнутое изъ Арабскаго языка, по видимому, есть коренное значеніе онаго. Значеніе *острова*, которое дають оному здѣсь Седмдесять полковниковъ, впрочемъ обыкновенное, не приличествуетъ сему мѣсту. Чпо же Евреи однимъ и тѣмъ же именемъ означали земли лежащія на морѣ, за моремъ, и вообще отдаленныя и мало извѣстныя, сіе согласно съ состояніемъ землеописанія въ древнія времена, и съ положеніемъ собственн-ной ихъ земли. И другіе Азіатскіе народы только Азію почитали твердою землею. См. Herod. L. II. c. 103. Быпописатель, указуя на поселенія народовъ языческихъ, кажется хотѣлъ обратишь вниманіе соотечественниковъ особенно на малоизвѣстныя и еще возникавшія въ то время племена Европы.

2) ПОТОМСТВО ХАМА.

6. Сыны Хама: Кушъ, Мицраимъ, Футъ и Ханаанъ. 7. Сыны Куша: Сева, Хавила, Савта, Раама, Савтеха. Сыны Раамы:

Шева и Деданъ. 8. Кушъ родилъ также Ниирода: Сей наталъ быть силенъ на землѣ. 9. Онъ былъ силенъ звѣроловствомъ предъ Богомъ; потому и говорится: какъ Нииродъ силенъ звѣроловствомъ предъ Богомъ, 10. Царство его внагалъ соспавляли: Вавилонъ, Эрехъ, Акадъ и Халне, въ землѣ Сеннааръ. 11. Изъ сей земли вышелъ Ассуръ, и построилъ Ниневію, Реховоѡ-иръ, Калахъ, 12. и Ресенъ, между Ниневією и между Калахомъ, городъ великій. 13. Отъ Мицраима произошли Лудимъ, Аналимъ, Легавимъ, Нафтюхимъ, 14. Патрюсимъ, Каслюхимъ (откуда вышли Филистимляне) и Кафторимъ. 15. Отъ Ханаана родились: Цидонъ, первенецъ его, Хетъ: 16. Іевуси, Эмори, Гиргашаи, 17. Хивви, Арки, Сини, 18. Арвади, Цемари и Хамави. Въ послѣдствіи времени племени Ханаанскія разсѣялись. 19. И шла граница Хананеевъ отъ Сидона къ Герару, къ Газъ, отсюда къ Содому, Гомору, Адмъ и Цевоиму до Лаши. 20. Сіи суть сыны Хамовы, по племенамъ своимъ, по языкамъ своимъ, въ земляхъ своихъ, въ народахъ своихъ.

Кушъ. Кушъ есть Еѡіопія, какъ первоначальная Аравійская, пакъ и произшедшая опъ ней, Африканская. Первое доказывається: а) смѣшеніемъ именъ Кушъ и Мидіанъ въ Исторіи Моисея. Исх. III. 1. Чис. XII. 1.

б) смѣжностію земли *Кушъ* съ *Аравією* ;
 2 Пар. XXI. 16. и в) войнами народа *Кушъ*
 въ *Азіи*, 4 Цар. XIX. 2. 2 Пар. XIV. 8.
 Последнее также не сомнительно : а) по
 свидѣтельству *Флавія*, *Antiq. L. I. c. 6.*
 б) по переводамъ *Новаго Завета* *Сирскому*
 и *Арабскому*, по которымъ *Еѳіопія*, *Кушъ*
 и *Абиссинія* суть одно, *Дѣя. VIII. 27.* и
 в) по естественному признаку *Еѳіоплянъ* у
Іереміи, XIII. 23.

Мицраилъ. Сіе имя въ *С. Писаніи* по-
 стоянно знаменуесть *Египетъ*.

Футъ. Сіе имя часто можно видѣть у
Пророковъ между народами *Африканскими*,
Іер. XLVI. 9. Іез. XXX. 4, 5. Нау. III. 9.
Флавій говоритъ, что это *Ливія*; и нахо-
 дитъ также у *Греческихъ писателей* о-
 бласть и рѣку *Футъ*, о которой упоми-
 наетъ и *Плиній*, *L. V. c. 1.*

Ханаанъ. Сей далъ жителей и наимено-
 ваніе землѣ *Ханаанской*, въ которой заклю-
 чалась *Іудея*, *Финикія* и *Сирія*.

Сева. О попомствѣ его упоминается въ
 пророчествѣ *Исаи*, *XLV. 14.*, гдѣ Богъ оп-
 даетъ *Киру* торговлю *Куша* и *Савеевъ*. *Фла-*
вій показываетъ городъ *Сава* въ *Еѳіопіи*
Африканской.

Хавила. Сіе имя находится еще между
 сынами *Іекпана*, 29. Опъ *Хавилы*, сына *Ху-*

сова, производящъ *Хавланъ*, иначе *Іемень* въ *Аравіи*.

Савта. Темные слѣды поселенія и переселенія потомства его находящъ въ именахъ: *Сафѳа* (городъ щасливой *Аравіи* у *Пшоломея*), *Софѳа* (островъ или полуостровъ Персидскаго залива у тогоже писателя), *Мессаваты* (которыхъ *Плиній* полагаетъ въ предѣлахъ Персіи).

Реама. По произношенію *Седьмидесяти* полковниковъ: *Реама*. Признаки сего племени у *Іезекіиля*, XXVII. 22. съ вѣроятностію показываютъ страну въ *Аравіи* близъ Персидскаго залива, гдѣ городъ *Реама* по *Пшоломею*.

Савтеха. Имя, которое не встрѣчается болѣе въ Священныхъ книгахъ, и которое бесполезно преслѣдовать догадками.

Шева. Тоже имя встрѣчается опять въ семь родословіи, 28. и еще въ родословіи Авраама, XXV. 3. Къ упоминаемому здѣсь родоначальнику *Бохаръ* относитъ тѣ мѣста С. Писанія, гдѣ имя *Шева* соединяется съ именами *Куша* или его потомковъ (см. *Пс.* LXXI. 10. *Іез.* XXVII. 22, 23. XXXVIII. 13.); и полагаетъ его потомство при Персидскомъ заливѣ, гдѣ народъ *Асабы* по *Пшоломею*, и горы *Сабо* у *Арріана*.

Деданъ. Одно племя сего имени жило въ сосѣдствѣ съ *Идумеями*, *Іер.* XXV. 23.

XLIX. 8. а производило отъ Дедана внука Аврамова, Б. XXV. 3. Другое, по описанію Іезекіиля, XXVII. 15. XXXVIII. 13. должно полагать при морѣ и въ сосѣдствѣ *Шевы*. Отсюда можетъ быть, городъ *Даденъ* при Персидскомъ заливѣ.

Кушъ родилъ также *Нимрода*. Слава сего челоуѣка причиною того, что Моисей говоритъ о немъ опредѣльно отъ его братьевъ. Имя *Нимрода* значитъ *бунтовщика* или *горделивца*.

Сей *нагалъ* быть *силенъ* на землѣ. Симъ означаетъ власть и богатство. Пс. CXI. 2, 3. а иногда и преобладаніе, Пс. LI. 3.

Онъ былъ силенъ звѣроловствомъ предъ Богомъ. Слова сіи могутъ означать какъ то, что Нимродъ искусенъ былъ въ звѣроловствѣ, такъ и то, что симъ искусствомъ достигъ онъ власти надъ людьми. *Сильный предъ Богомъ* есть поже, что сильный безъ примѣра между челоуѣками. Подобныя выраженія въ Священномъ языкѣ суть отраженія благочестиваго чувствованія тѣхъ, которые образовали и употребляли оный. См. Пс. LXXIX. 11. Іон. III. 3. Дѣя. VII. 20.

Потому и говорится: какъ Нимродъ силенъ звѣроловствомъ предъ Богомъ. Для показанія того, что память Нимрода еще существовала въ народномъ преданіи, Моисей употребилъ здѣсь или пословицу, или

опрывокъ нѣкотораго народнаго спихопворенія. Смыслъ сего изреченія поэтъ, что мужеспвеннаго подвижника или хитраго припѣснителя сравнивали съ Нимродомъ.

Вавилонъ. Городъ сей получилъ начало до раздѣленія народовъ, и назначался быть столицею міра, Б. XI. 4. но Нимродъ, который, вѣроятно, имѣлъ великое участіе и въ умыслъ сполпотворенія, воспользовался, по смѣшеніи языковъ, трудами всего рода человѣческаго, яко сильнѣйшій.

Эрехъ. По изъясненію Таргумъ, Ефрема Сирина и Іеронима, это есть Едесса.

Акадъ. По изъясненію Ефрема: Низибисъ.

Халне. Бохарпъ думаетъ, что *Халне* есть главный городъ *Халонитиды* въ *Ассирии*, извѣстный въ послѣдствіи времени подъ именемъ *Кписифона*.

Сеннааръ. Извѣстно, что симъ именемъ означается *Вавилонія*: но пространство его знаменованія не опредѣлено.

Изъ сей земли вышелъ Ассуръ. Такъ обыкновенно переводили сіе мѣсто древніе. Новѣйшіе, принимая *אשור* вмѣсто *אשור*, чему примѣры есть, 3. Цар. III. 15. 2. Цар. VI. 10. по большей части переводятъ такъ: *изъ сей земли вышелъ онъ*, то есть *Нимродъ, въ Ассирію*.

И построилъ Ниневію. *Ниневію* Бохарпъ находитъ одну при *Евфратѣ*, а другую за

Тигромъ: здѣсь, по видимому, должно разумѣть послѣднюю.

Реховоеѡ-ирѡ, или *Реховоеѡ-городѡ*, такъ назывался можетъ быть для различія отъ другаго города *Реховоеѡ-ганнагарѡ*, Б. XXXVI. 37. По свидѣтельству Ефрема, это Адіабена.

Калахѡ. По Ефрему, Хепро, или Гарта.

Ресенѡ. Вмѣсто великаго города сего имени, Ефремъ находилъ уже только мѣстечко.

Лудилиѡ. Имя безъ сомнѣнія не лица, но племени. Опличительный знакъ сего народа у Исаи LXVI, 19. и Іереміи XLVI. 9. есть искусство спрѣлять изъ лука. Жилище въ Африкѣ.

Аналилиѡ. Бохарпъ думаетъ, что это есть кочевавшій около храма Юпитера Аммона народъ *Гамманы* или *Гараманты*.

Легавилиѡ. Бохарпъ прилагаетъ сіе имя къ *Ливіо-Египтянамъ*, жившимъ на западѣ отъ Оиваиды въ странѣ песчаной и жаркой. להבה *легава* значить *пламя* и *жаръ*. См. Іои. I. 19.

Нафтюхилиѡ. *Нефѡисѡ*, по словамъ Плутарха, Lib. de Iside. у Египтянъ означаетъ *край земли приморскій*. Посему жилища народа *Нафтюхимъ* нѣкоторые ищутъ около Средиземнаго моря, гдѣ пристань *Фѡіа* у Птоломея.

Патрюсилиѡ. Изъ Іереміи, XLIV. 15. и Іезекіиля XXIX. 14. извѣстно, что земля *Патросѡ* принадлежала къ Египту. Но у Исаи XI. 11. она отдѣлена отъ него. Бохарпѡ полкуетъ сіе о *Θивайдѡ*, находя положеніе страны *Патросѡ* означеннымъ въ изчисленіи частей Египта у Іереміи XLIV. 1. гдѣ именуяся по порядку, начиная отъ стороны Палестины, *Магдолѡ* (при Черномъ морѣ), *Тахпанхесѡ* (у Геродота *δαφνα πηλῶσιαι*), *Нофѡ* (иначе *Мофѡ*, то есть *Мемфисѡ*), и *Патросѡ* (*Θиваида*, гдѣ область *Паѡуритѡ*, по Плинію).

Каслюхилиѡ. Бохарпѡ разумѣетъ подъ симъ именемъ Колхидянь, переселенцевъ изъ Египта: но сіе поселеніе не столь древно. Другіе полагаютъ сіе племя между Газою и Пелузіемъ.

Отъ *Каслюхилиѡ* производятся здѣсь *Филистимляне*: а въ другихъ мѣстахъ, какъ у Іереміи XLVII. 4. и Амоса IX. 7. изъ *Кафтора*. Можетъ быть, Филистимляне переселялись неоднократно, подобно какъ Евреи.

Кафториѡ. Древніе, начиная отъ Седмидесяти полковниковъ, называютъ ихъ Каппадокійцами. См. Іер. XLVII. 4. Амос. IX. 7. Михаэлисъ думаетъ, что *Кафторѡ* есть *Кипрѡ*.

Цидонъ. Опъ сего *Сидонъ* главный городъ Финикіи прежде Тира.

Хетъ. Его племя обитало въ Южномъ краю Іудеи около Хеврона. Б. XXIII. 2, 3.

Іевуци. Сего попомки обитали въ Іерусалимъ до временъ Давида. См. Іис. XV. 63. 2 Цар. V. 6—9.

Эмори. Сіе племя сильно было за Іорданомъ. Числ. XXI. 26.

Гиргаши. Племя сіе сражалось съ Евреями на западъ опъ Іордана, Іис. XXIV. 11. По сему трудно почестъ оное за одно съ *Гергесинцами*, Мат. VIII. 28.

Хивви. Сіе племя обитало въ Ливанъ, Суд. III. 3. а прежде войны съ Евреями и въ другихъ мѣстахъ Палестины, Іис. XI. 19.

Арки. Опъ сего Бохарпъ производитъ городъ *Арку*, при подошвѣ Ливана, упоминаемый Іосифомъ и Пполомеемъ.

Сини. Іеронимъ Quaes. Heb. in Genes. пишетъ, что недалеко опъ Арки находился *Сини*. Спрабонъ, L. XVI. упоминаетъ о укрѣпленномъ мѣстѣ въ Ливанъ, называемомъ *Синна*.

Арвади. Опъ сего, какъ кажется, жили *Арада*, острова проливъ успья рѣки Элевѳера.

Цемари. Опъ сего можетъ быть, получилъ начало городъ *Силира*, близъ Элевѳера.

Хамаѳи. По книгѣ Числѣ, XIII. 22, XXXIV. 7, 8. *Хамаѳъ* есть сѣверный предѣлъ земли Израильской. Халдейскіе полковники принимаютъ оный за Антіохію; но Іосифъ говоритъ, что то былъ городъ, у Грековъ называемый Епифанією.

Для Евреевъ, которые вскорѣ должны спововали заняты землю племенъ Хананейскихъ, Моисей описываетъ ея и предѣлы вообще, 19. Онъ обходитъ ее, начиная отъ Сѣвера, по Западу, Югу и Востоку; и указываетъ на извѣстнѣйшіе города. Менѣе прочихъ извѣстный *Лаша*, по Іерониму, есть *леса*, иначе *Каллиррое*.

Сии суть сыны Хамовы по племенамъ своимъ, по языкамъ своимъ, и пр. Симъ заключеніемъ родословнаго списка писатель объясняетъ, что это не есть поголовная перепись ближайшихъ потомковъ Хамовыхъ, но что здѣсь наименованы только тѣ изъ нихъ, которыхъ имена сдѣлались именами племенъ, языковъ, земель и народовъ.

3) ПОТОМСТВО СИМА.

21. Были дѣти и у Сима, отца всѣхъ сыновъ Еверовыхъ, старшаго брата Іафету. 22. Сыны Сима: Еламъ, Ассуръ, Ар-

факсадъ, Лудъ и Арамъ. 23. Сыны Арама: Уцъ, Хулъ, Геверъ и Машъ. 24. Арфаксадъ родилъ (Каинана; Каинанъ родилъ) Шелаха; Шелахъ родилъ Евера. 25. У Евера родились два сына; имя одному: Пелегъ, потому что во дни его земля раздѣлена; имя брату его: Токтанъ. 26. Отъ Токтана родились: Алмодадъ, Шелефъ, Хацармаветъ, Терахъ, 27. Гадорамъ, Узалъ, Дикла, 28. Овалъ, Ави-маелъ, Шева, 29. Офиръ, Хавила и Иовавъ. Всѣ сии были дѣти Токтана. 30. Поселенія ихъ простираются отъ Меша до Сефара, горы восточной. 31. Сии суть сыны Симовы по племенамъ своимъ, по языкамъ своимъ, въ земляхъ своихъ, по народамъ своимъ. 32. Вотъ племена сыновъ Ноевыхъ, въ родословномъ ихъ порядкѣ, въ народахъ ихъ. Отъ сихъ распространились на землѣ народы послѣ потопа.

Отца всѣхъ сыновъ Еверовыхъ. Съ Еврейскаго нѣкоторые новѣйшіе переводятъ: отцу всѣхъ сыновъ той стороны, то есть живущихъ за Евфратомъ. Но первый переводъ, обыкновенный у древнихъ оправдывается тѣмъ, что а) выраженіе בני עבר не сполно, чтобы имъ можно было замѣнить слѣдующее: אנשי מעבר הנדר Езд. IV. 10, 11. 2 Цар. X. 16. и б) что имя Еверь есть извѣстное имя лица въ семь самомъ родо-

словіи, 25. обратившееся попомъ въ народное, Б. XIV. 13. XL. 15. Чис. XXIV 24. и попому нѣтъ нужды искасть оному другаго произхожденія и значенія. Что же Моисей въ началѣ общаго родословія Симова называетъ его часпно *отцемъ сыновъ Евровыхъ*; сему причиною то, что писатель постепенно входитъ изъ всеобщей въ часпную Историю *сыновъ Евера*, или однимъ словомъ, *Евреевъ*.

Старшаго брата Іафету. Съ Еврейскаго можно также перевести: *брата Іафету старшему.* Только въ послѣднемъ случаѣ, по свойству языка, надлежало бы сказать полнѣе, на примѣръ: *старшему сыну Ноеву.* Что Іафетъ былъ первородный, сіе догадкою выводить можно изъ сравненія лѣтосчисленія жизни Ноевой съ лѣтосчисленіемъ жизни Симовой. Б. V. 32. VII. 11. XI. 10. Но могло спастись, что въ первомъ изъ сихъ мѣстъ поставлено круглое число вмѣсто не круглаго, подобно какъ и о трехъ сынахъ упомянуто безъ различенія временъ рожденія ихъ; спросить же лѣтосчисленія предопавлена другимъ двумъ мѣстамъ. Напримѣръ того, что Симъ былъ первородный, примѣрно изъ того, что въ исчисленіи братьевъ онъ обыкновенно поставяется первый, V. 32. VI. 10. VII. 13. IX. 18. 23. X. 1. Опустивъ здѣсь опъ сего порядка, и поставивъ родословіе Сима послѣ

родословій братъевъ его, Писатель имѣлъ причину напомнить чипапелю, что Симъ есть *старшій братъ Іафету*, котораго родословіе поставлено впереди прочихъ, не удостоивая между тѣмъ наименовать съ ними прешьяго брата, уже отдѣленнаго отъ нихъ и нравомъ и проклятіемъ.

Еламіъ. Отъ сего ведетъ начало *Елиаида*, спрана между Сусіаною и Мидіею, съ коими въ С. Писаніи она часто и соединяется, Иса. XXI. 2. Іер. XXV. 25. Дѣ. II. 9. Езд. IV. 9. а съ первою даже иногда смѣшивается, Дан. VIII. 2.

Ассуръ. Имя сіе значитъ *щастливаго*. Имъ означаетъ Ассирія, и она доспойна сего имени. См. 4 Цар. XVIII. 32.

Арфаксатъ. Слабый слѣдъ сего имени находится Бохартъ у Пполомея въ имени *Аррапахитиды*, копорая была часть Ассиріи. Въ С. Писаніи никакой народъ, ниже спрана, не называется именемъ Арфаксада. Ему изъ сыновъ Симовыхъ предоспавлена была лучшая слава—быть между Патриархами Народа избраннаго.

Лудъ. Іосифъ, Іеронимъ, Евсевій, Исидоръ, попомками Луда почипають *Лидянъ*.

Арамъ. Симъ именемъ назывался еще внукъ Нахоровъ отъ Камуила, Б. XXII. 21. а спраны очень многія: *Арамъ Нагараимъ*, (Арамъ междурѣчная, то есть Месопота-

мія,) Б. XXIV. 10. *Падан-Арамъ* или *Седе-Арамъ*, (Арамъ польская,) Б. XXVIII. 7. Ос. XII. 13. *Арамъ Веѳ-реховъ*, *Арамъ Цова*, 2 Цар. X. 6. 8. *Арамъ Даммесекъ*, (Дамасская,) 2 Цар. VIII. 5. Даже опечесство Нахора и опечесство Іакова называется Арамъ, Б. XXV. 20. Впор. XXVI. 5. Въ Пророчествѣ Амоса IX. 7. Богъ говоритъ, что Онъ извелъ *Арамлянъ* изъ *Кира*, которой страны нѣкоторые ищутъ около рѣки *Кира* въ Персіи, или около *Кура* въ Иверіи. Изъ столь многихъ странъ Арамскихъ нѣтъ средства узнать ту, которая была первымъ опечесствомъ *Арамлянъ*. И Греки употребляли имя *Арамеевъ* или *Аримовъ*; а попомъ спали называютъ ихъ *Сирійцами*. Str. L. XVI.

Уцъ. Симъ именемъ называется еще первенецъ Нахора, Б. XII. 21. и одинъ изъ попомковъ Исава, XXXVI. 28. Упоминаемый здѣсь первенецъ Арама, по преданію древнихъ, создалъ Дамаскъ, и далъ свое имя Дамасской равнинѣ, которую Іудеи называютъ *Уцъ*, а Аравляне *Гаутъ*.

Хулъ. Бохартъ отъ него производишь *Холоботену* (חול ביה доли *Хула*), часть Арменіи; а Михаэлисъ Целе-Сирію.

Геферъ. Слѣдъ сего имени находятъ въ имени рѣки *Кеитрита*.

Машъ, по книгѣ Паралипоменонъ *Мешехъ*,

і Пар. І. 17. Опъ сихъ имененъ Бохарпъ выводипъ имя горы *Масія*.

Каинана. Сего имени нѣтъ въ тексѣ Еврейскомъ, между попомками Сима. Но находится оно въ древнѣйшихъ и лучшихъ Греческихъ рукописяхъ Вешхаго Завѣша и Евангелія С. Луки, III. 36. и въ древностяхъ Іосифа Флавія.

Іоктанъ. Арабы называютъ его *Кахтанъ*; и почипаютъ опцемъ многихъ племенъ щасливой Аравіи и самага языка Арабскаго. Слѣды его имени показываептъ народъ *Катаниты* у Пшоломея, и городъ *Вайсаѳъ-Іектанъ* въ окресностяхъ Мекки.

Моисей, описывая попомковъ Іокпана, предѣлами ихъ полагаептъ на Западѣ *Мешу*, копорая, вѣрояшно, естъ *Мусе*, порговая приспанъ Чермнаго моря въ Аравіи; а на Востокѣ *Сефаръ*, городъ и цѣпь горъ, копорыя у Грековъ назывались *Климаксъ*, шо естъ, *лѣствицею*. По сему указанію сыновъ Іокпана должно искапъ въ Аравіи.

Алмодадъ. Опъ сего, по мнѣнію Бохарпъ, *Аллумеоты*, въ ерединѣ щасливой Аравіи.

Шелефъ. Опъ сего *Салапены*.

Хацармаветъ. По Арабскому произношенію: *Хадрамаутъ*. Изъ сего слова, по прудности его произношенія, у Грековъ родились имена: *Адрамита*, *Хатрамисъ*, *Ха-*

трамитисъ. Справа ими означаемая богата миррою и ладномъ, но не здорова; и сіе послѣднее свойство соотвѣтствуетъ имени *הארץ מות* Страна смерти.

Іерахъ. Имя сіе значитъ *Луну*. Бохарпъ сравниваетъ оное съ именемъ народа *Αἰλαῖοι* у древнихъ, нынѣ *בני הלאל* *Бне-гилалъ*, Чадъ луны.

Гадорамъ. Опъ сего, по Бохарпу, *Дриматы*, жили мыса *Ходорамъ*, при Персидскомъ заливѣ.

Узалъ. Симъ именемъ до нынѣ у Аравійскихъ Іудеевъ называется городъ *Цанаа*, у древнихъ *Аузара*, опколъ мирра *Аузарская*.

Дикла. Имя сіе съ Сирскаго значитъ *Пальму* или *Пальмовый лѣсъ*. Такое мѣсто, и по сему признаку попомство *Диклы*, Бохарпъ находитъ въ Южной Аравіи.

Овалъ. Сему племени Бохарпъ назначаетъ мѣсто въ Африкѣ противъ Аравіи, гдѣ была приспанъ *Авалитская*.

Ави-Маелъ. По Бохарпу есть отецъ *Малитовъ*, коихъ Теофрастъ полагаетъ въ числѣ чепырехъ народовъ щасливой Аравіи, славившихся благовоніями.

Шева. Сіе имя Бохарпъ полагаетъ между Минеями и Капаванами при Черномъ морѣ.

Офиръ. Имя сіе у Аравовъ значитъ Бо-

гатаго. Переводъ онаго находить Бохарпъ въ имени *Кассанитовъ*, которое произходитъ отъ слова *חסן* *Хасанъ*, *сокрывать сокровище*.

Хавила. Опселъ спрана *Хавланъ*, близъ земли *Савеевъ*.

Иовавъ. *Иевавъ*, съ Арабскаго, *пустыня*. Такова была земля *Иоваритовъ*, (можетъ быть, *Иоавитовъ*) по *Пполомею*.

РАЗСѢЯНІЕ НАРОДОВЪ.

Б. ХІ. 1—9.

1. Тогда, какъ вся земля говорила однимъ языкомъ и однимъ нарѣчіемъ, 2. случилось, что люди двинувшись съ Востока, нашли въ землѣ Сеннааръ равнину, и поселились тамъ. 3. И сказали другъ другу: надѣлаемъ кирпичей, и обожжемъ огнемъ. Такии образи кирпичи были у нихъ вмѣсто камней, а земляная смола вмѣсто извести. 4. Далѣе они сказали: построимъ себѣ городъ и башню, выотою до небесъ; и сдѣлаемъ себѣ имя, чтобы намъ не разсѣяться по лицу всея земли. 5. Но Іегова сошелъ посмотрѣть городъ и башню, которыя строили сыны теловѣтскіе. 6. И сказалъ Іегова: вотъ одинъ народъ; и одинъ у всѣхъ языкъ; и вотъ что нагали они дѣлать, и не будетъ у нихъ остановки ни въ чемъ, что они вздумали дѣлать. 7. Пойдемъ же, и смѣшаемъ тамъ языкъ ихъ,

такъ чтобы одинъ не понималъ языка у другаго. 8. Тогда Иегова разсѣялъ ихъ оттуда по всей землѣ; и они перестали строить городъ. 9. По сему дано ему имя Вавилонъ; ибо тамъ слышалъ Иегова языкъ всей земли и оттуда разсѣялъ ихъ Иегова по всей землѣ.

Сказавъ о распространеніи человѣческаго рода по попопѣ, въ первѣйшихъ или знапнѣйшихъ племенахъ, Моисей объясняетъ, какимъ образомъ изъ единого великаго семейства человѣческаго рода произошли различные народы.

По самому еспеспвенному порядку, онъ показываетъ сперва 1) соспояніе рода человѣческаго въ его единспвѣ, 1. попомъ 2) случай къ раздѣленію со спороны самыхъ человѣковъ, 2—4. далѣе 3) судъ и опредѣленіе Божіе о семъ раздѣленіи, 5—7. и наконецъ 4) самое дѣйспвіе раздѣленія, 8, 9.

1) *Вся земля говорила однимъ языкомъ и однимъ нарѣчіемъ.* Буквально съ Еврейскаго: *вся земля имѣла однѣ уста и однѣ слова.* Подобныя сему выраженія въ Еврейскомъ языкѣ, не рѣдко знаменуютъ единомысліе или единомушіе, Ис. IX. 2. 3 Цар. XXII. 13. Исх. XXIV. 3. но употребленное здѣсь точно значить одинъ общій языкъ, Иса. XIX. 18. И такъ Моисей изображаетъ единство общества человѣческаго во все-

общемъ языкѣ; а не всеобщее согласіе людей въ намѣреніи столпопворвнїя *).

Спрашивають, какой былъ сей первый и всеобщій языкъ человѣческаго рода?—

Нѣкоторые, изслѣдовавшіе сей вопросъ, утверждаютъ, что хотя слѣды онаго болѣе или менѣе видимы въ древнихъ воспочныхъ языкахъ, однако ни одинъ изъ нихъ не есть болѣе первоначальный, подобно какъ въ наши времена ни Французскій, ни Италіанскій, ни Испанскій не есть древній Латинскій.

Другіе отдають первенство Еврейскому, не отвергая однакоже, что и онъ потерпѣлъ измѣненіе отъ времени. Сіе мнѣніе оправдывается:

а) Исторією. При помощи долголѣтной жизни Патриарховъ и ихъ послоянства во

*) Преданіе объ одномъ первоначальномъ языкѣ находилось и у язычниковъ. Они думали, что во времена Сатурна всѣ животныя говорили однимъ языкомъ: но что люди, не умѣя цѣнить своего щастія, посольствомъ просили Сатурна избавить ихъ отъ смерти, дабы они не казались униженными предъ змїемъ, который обновляется ежегодно: что наконецъ разгнѣванный Сатурнъ лишилъ ихъ общаго языка, и они разсѣялись. Plat. in Politic. Phil. de confus. ling.

и нѣніяхъ и обыкновеніяхъ, языкъ Адамовъ безъ великаго поврежденія долженъ сповалъ сохраниться до Ноя; языкъ Ноевъ до Аврама; языкъ же Аврамовъ есть Еврейскій. Священная Исторія не подаетъ намъ причины смѣшивать благословенное племя съ сынами теловѣческими, 5. какъ въ пресупленіи сполпотворенія, такъ и въ наказаніи смѣшенія языковъ. — Нѣкоторые природнымъ языкомъ племени Аврамова полагають Халдейскій, потому что находятъ его въ опечеслвенной спранѣ сего племени, и даже въ успахъ Лавана (אֶלְגַּרְסָאדֻוָּא, холмъ свидѣтельства, Б. XXXI. 47.): но не вѣроятнѣе ли то, что племя Нахора, оставленное посреди смѣшенія языковъ и народовъ, мало по малу перемѣнило языкъ своихъ предковъ на языкъ своихъ сосѣдей, нежели то, что сіе сдѣлалъ Аврамъ, Богомъ опдѣленный опъ всѣхъ народовъ, и не желавшій ни съ кѣмъ имѣть близкаго сообщенія, какъ только съ своимъ древнимъ родомъ? —

б) Свойствомъ самаго языка Еврейскаго. Въ немъ доселѣ преимущественно сохраняется то достоинство первоначальнаго языка, что въ его наименованіяхъ видимы свойства вещей. Въ С. Писаніи онъ изъ себя самаго изъясняетъ древнѣйшія имена мѣстъ и лицъ, кромѣ весьма немногихъ, ко-

ихъ корни утратились, или сохранились только въ другихъ ближайшихъ къ нему языкахъ. Что сіе преимущество не можетъ быть опнесено къ искусству Писателя С. книгъ, сіе доказываютъ имена, которыхъ образованіе не было въ его власти, и которыя должныствовали получить начало вмѣстѣ съ языкомъ, какъ на примѣръ *אֱלֹהִים* опъ *אֱלֹהִים*, и пр.

в) Сравненіемъ его съ другими древними языками. Болѣе всѣхъ имѣетъ онъ чистоты, простоты и правильности въ своемъ образованіи. Древнѣйшія имена народовъ, спранъ, Божество языческихъ, и многія другія слова, коихъ начала не видны въ другихъ языкахъ, изъясняются изъ Еврейскаго. Вообще въ немъ сближаются древности языковъ, какъ попоки при истощникѣ.

2) Случаемъ къ раздѣленію народовъ было сполпотвореніе, коего Моисей замѣчаетъ а) мѣсто, б) образъ и в) намѣреніе.

а) *Двигнувшись съ Востока, нашли въ землѣ Сеннааръ равнину.* Изъ Арменіи, гдѣ было первое жилище рода человѣческаго по попопъ, въ землю Сеннааръ путь лежитъ къ Югу. И такъ здѣсь или не о первомъ уже говорився преселеніи; или имя Воспока употреблено въ знаменованіи весьма не опредѣленномъ. См. Иса. IX. 12.

б) Употребленіе кирпичей вмѣсто каменной и земляной смолы вмѣсто извести, въ строеніи Вавилона, объясняется свойствомъ земли Сennaаръ.

Слова *городъ и башня* значатъ или, совокупно, *укрѣпленный городъ*, или, раздѣльно, *городъ съ одною башнею* для укрѣпленія и великолѣпія. См. Суд. IX. 51.

Высотой до небесъ. Это есть напряженное выраженіе огромности, не безпримѣрное у Евреевъ, Впор. I. 28. IX. 1. и не чуждое истиннаго повѣспованія: хопя впрочемъ изъ него, по всей вѣрояпности, родилась языческая баснь о Гигансахъ, желавшихъ завоевать небо.

в) *Сдѣлаемъ себѣ имя, что бы намъ не (р) разсѣяться по лицу всея земли*. Сотворить *имя*, на языкѣ С. Писанія значить, *снискать славу*, 2 Цар. VIII. 13. Иса. LXIII. 12. Іер. XXXII. 20. И такъ одною изъ побудительныхъ причинъ къ сполпотворенію было славолубіе. Другою причиною (еспили слѣдовать простому изложению текста Еврейскаго) было желаніе воспрепятствовать разсѣянію и раздѣленію челоѣческаго рода, чего предварительно могли опасаться по смыслу Ноева пророчества. Вѣрояпно, что племя Хамова, которому наиболѣе угрожало сіе пророчество, прежде прочихъ племенъ получило мысль,

по возможности удерживать всё ихъ въ состояніи соединенія, постановленіемъ одного всеобщаго средопочія и столицы міра, и, дабы ускользнуть отъ возвѣщеннаго ему проклятія рабства, поспѣшало ко всеобщему владычеству. Не прудно судить, достойно ли было наказанія предпріятіе полико пропитное извѣстной волею Божіею; и справедливо ли Премудрый называетъ его *единомыслиемъ лукавства*, Прем. X, 5.

3) *Иегова сошелъ посмотрѣть*. Богъ низходитъ, изъясняетъ Августинъ, когда творитъ на земли нѣчто такое, что, бывъ сотворено чудеснымъ образомъ противъ обыкновеннаго теченія природы, являетъ нѣкоторымъ особеннымъ образомъ Его присутствіе. По подобію человѣковъ, здѣсь приписывается Богу двоякое шествіе: первое, *сошествіе* какъ бы не столь близкое, для видѣнія; второе, *пришествіе* ближайшее, для дѣйствованія: *пойдемъ же и слышаемъ тамъ языкъ ихъ*.

Подъ именемъ *сыновъ теловѣческихъ*, на которыхъ Богъ обращаетъ здѣсь гнѣвный взоръ, нѣкоторые разумѣютъ не весь человѣческій родъ, но съ исключеніемъ *сыновъ Божіихъ*, то есть, людей благочестивыхъ: каковое раздѣленіе употребилъ въ семь разумъ Моисей въ исторіи перваго міра, Б. VI. 2. Другіе всѣхъ человѣковъ безъ исклю-

ченія почитаютъ творцами столпа по тому, а) что они называются: *вся земля*, 1. б) что великое предприятие столпотворенія требовало участія всѣхъ человѣковъ, еще не весьма многочисленныхъ по попопѣ; в) что оно было не споль законопреступно, чтобы устрашить благочестивыхъ и наконецъ г) что не вѣроятно, споль скорое послѣ попопа раздѣленіе вѣрныхъ отъ невѣрныхъ. Но симъ разсужденіямъ пропивоположитъ можно, а) что выраженіе *вся земля* относится у Моисея не къ дѣйствию столпотворенія, но ко всеобщему первоначальному языку; б) что племя Евѣра ничего не значить для числа зиждущихъ столпъ Вавилонскій; в) что пророчество Ноево, въ которомъ упоминается о распространеніи человѣковъ по землѣ и раздѣленіи селеній, и которое, безъ сомнѣнія, было извѣстно и уважаемо въ племени Евѣра, довольно показывало нелѣпость намѣренія создать столицу міра; и что г) раздѣленіе вѣрныхъ отъ невѣрныхъ, уже существовавшее между премо сынами Ноя, ни мало не удивительно въ ихъ попомствѣ.

Пойдемъ же, и слышавъ тамъ языкъ ихъ. Нѣкоторые думаютъ, что Богъ вводился говорящимъ сіе подражательно, въ отвѣтъ и въ укоризну на слова человѣковъ: *построимъ себѣ городъ.* Августинъ отно-

сипть слова Господа къ Ангеламъ, въ ко-
рыхъ онъ живепть. De ciu. Dei. L. XVI. с. 5.
Другіе предспавляютъ себѣ здѣсь собесѣ-
дованіе прехъ Упоспасей С. Троицы.

Смѣшеніе языковъ изъясняютъ:

а) одни — мгновеннымъ или посшепен-
нымъ, но чудеснымъ образованіемъ нѣсколь-
кихъ новыхъ языковъ въ различныхъ племе-
нахъ;

б) другіе — возникшимъ между спроише-
лями Вавилона несогласіемъ, шакъ какъ и
сіе можепть бытъ названо не только *смѣ-*
шеніемъ, но и *раздѣленіемъ* языковъ, какъ
у Псаломника LIV. 10.

в) иные наконецъ — безпорядкомъ, въ ко-
порый на нѣкоторое время приведены бы-
ли въ челоѡкахъ дѣйствія памяти и во-
ображенія шакъ, что память опдавала не
пть слова, копорыхъ шребовали мысленные
образы, какъ то и еспешвенно случает-
ся въ нѣкоторыхъ болѣзняхъ.

По силѣ перваго изъясненія, Оригенъ
говоритъ, что Ангелы хранишели народовъ
дали каждому изъ нихъ свой языкъ, кромѣ
Евреевъ, копорые будучи жребіемъ самаго
Бога, сохранили языкъ данный Богомъ Адаму.

Многіе древніе опредѣляютъ и число
языковъ родившихся при сполпотвореніи,
по числу седмидесяти, или по Греческому
тексту, седмидесяти двухъ, попомковъ

Ноевыкъ наименованныхъ Моисеемъ (Б. X. 5. 32.) и по числу сыновъ Израилевыхъ (Впор. XXXII. 8). вшедшихъ во Египетъ (Б. XLVI. 27. по Еврейскому тексту). Но сіи догадки не могутъ почитаться важными. Поелику между исчисленными Моисеемъ въ десятой главѣ книги Бытія попомками Ноя есть такіе, копорые и послѣ сполпопворенія, безъ сомнѣнія, говорили однимъ общимъ языкомъ, какъ попомки Ханаана; есть такіе, копорые не участвовали въ сполпопвореніи, какъ Арфаксатъ, Шеллахъ, Еверъ; и есть такіе, копорые родились послѣ сполпопворенія, какъ сыны Іоктановы. Также, и когда Моисей говоритъ, что Богъ поставилъ предѣлы народовъ по числу сыновъ Израилевыхъ: здѣсь не показывается даже число сыновъ Израилевыхъ (12 или 70?), а еще менѣе число различныхъ языковъ.

Тѣ, копорые предпочитаютъ впорое изъясненіе смѣшенія языковъ, представляя сіе событіе совершенно естественнымъ, уменьшаютъ его важность, и дѣлаютъ излишнимъ торжественное изображеніе суда Божія въ повѣспованіи Моисея.

Третье изъясненіе сколько согласуется съ духомъ С. повѣспованія, допуская въ смѣшеніи языковъ непосредственное дѣйствіе Божества: сколько благопріятств-

вуетъ естественному и опытомъ дознаваемому происхожденію языковъ, соединяя съ смѣшеніемъ ихъ существованіе одного первоначальнаго, который, по окончаніи чуда смѣшенія, могъ еще оспаваться общимъ, доколѣ съ теченіемъ времени не измѣнился и не раздробился на многіе въ различныхъ мѣстахъ и племенахъ. По сему-то древніе языки: Халдейскій, Сирскій, Хананейскій, Финикійскій, Арабскій, Армянскій, Египтскій, Персидскій, имѣютъ видъ отраслей одного корня, который есть языкъ Еврейскій. Должно думать, что и языки: Греческій, Латинскій, Славянскій, Тевтонскій, (древній Нѣмецкій) Тапарскій, Кипайскій, почиаемые коренными, суть таковы только по удаленію отъ перваго и общаго корня.

Въ наказаніи смѣшенія языковъ и разсѣянія народовъ открываются вмѣстѣ и благотворныя намѣренія Божіи: —

а) предохранить общества человѣческія отъ крайняго угнетенія; ибо если бы весь родъ человѣческій соединился подъ однимъ владыкою, каковъ былъ Нимродъ, то власть взяла бы чрезмѣрный перевѣсъ надъ свободою, и невинность угнетаемая силою не могла бы находить безопасности.

б) Предупредить расплѣніе нравовъ, которое въ одномъ всеобщемъ царствѣ дол-

жестовало сдѣлаться всеобщимъ для рода человеческого ; но которое, по раздѣленіи народовъ, погубляя одинъ изъ нихъ, оставляесть другой въ удаленіи и неизвѣстности возникаеъ и усиливается при помощи простоты и чистоты нравовъ.

в) Предотвратишь раздоры, которые были бы безконечны, естли бы родъ человѣскій спѣснялся къ одному средоточію своими селеніями.

4) Тогда *Иегова* разсѣялъ ихъ оттуда по всей землѣ. Исполненіе опредѣленія Божія Моисей, по обыкновенію своему, замѣчаеъ кратко. Впрочемъ нѣтъ сомнѣнія, что разсѣяніе народовъ по лицу всея земли совершилось не вдругъ, а постепенно.

Вавилонъ. Произхожденіе сего слова не столь ясно въ Еврейскомъ языкѣ, — בבל *Бабель* опъ בבל *балалъ* ; какъ въ Халдейскомъ, — בבל *Бабелъ* опъ בבל *билбелъ*: впрочемъ и въ томъ и въ другомъ виденъ одинъ корень онаго, и знаменованіе смѣшенія.

Имя *Вавилона* естъ таинственное и прообразовательное. Апок. XVII. 5. Въ опкровеніи *Іоанна* *Вавилонъ* пропивополагаеъ *Іерусалиму*: и какъ сей послѣдній показывается невѣстою *Агнца*, такъ напропивъ первый матерью любодѣицъ и мерзостей зе-

ли. Апок. XXI. 9, 10. XVII. 5. Изъ се-
 го видно, что Вавилонъ знаменуесть цер-
 ковь Антихрiстову, подобно какъ Иеруса-
 лимъ церковь Хрiстову. Когда Вавилонъ
 именуется великимъ и матерію: симъ оз-
 начается церковь Антихрiстова во всемъ
 ея пространствѣ и продолженіи. Сей ду-
 ховный Вавилонъ наконецъ открывається
 чувственно въ нѣкоемъ видимомъ обществѣ
 или градѣ, живыми чертами описанномъ у
 Іоанна. Апок. XVII. XVIII. Желаніе сот-
 ворить себѣ иля болѣе нежели человѣче-
 ское, дабы поставилъ его на мѣстѣ имени
 Божія; стремленіе ко всеобщему владыче-
 ству, чрезъ всеобщее блужденіе съ человѣ-
 ческими спраспями, пороками, суевѣріемъ,
 невѣріемъ, сушь признаки строителей и
 зданія, которое кончится крайнимъ смѣше-
 ніемъ и казнями отъ Бога.

РОДОСЛОВІЕ И ЛѢТОСЧИ- СЛЕНІЕ ПОТОМСТВА СИ- МОВА.

Б. ХІ. 10 — 26.

10. Вотъ родословіе Сима. Силъ былъ ста лѣтъ отъ рожденія, когда родилъ Арфаксада, чрезъ два года послѣ потопа. 11. По рожденіи Арфаксада, Силъ жилъ пять сотъ лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей, (и умеръ). 12. Арфаксадъ жилъ тридцать пять (135) лѣтъ, и родилъ (Каинана. По рожденіи Каинана,) Арфаксадъ (жилъ 330 лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей, и умеръ. Каинанъ жилъ 130 лѣтъ, и родилъ) Шелаха. 13. По рожденіи Шелаха, (Каинанъ) жилъ четыреста три (330) года, и родилъ сыновъ и дочерей, (и умеръ). 14. Шелажъ жилъ тридцать

(130) лѣтъ и родилъ Евера. 15. По рожденіи Евера, Шелахъ жилъ тетыре ста три (330) года, и родилъ сыновъ и дочерей, (и умеръ). 16. Еверъ жилъ тридцать тетыре (154) года, и родилъ Пелега. 17. По рожденіи Пелега, Еверъ жилъ тетыреста тридцать (370) лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей, (и умеръ). 18. Пелегъ жилъ тридцать (130) лѣтъ, и родилъ Реу. 19. По рожденіи Реу, Пелегъ жилъ двѣсти девять лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей, (и умеръ). 20. Реу жилъ тридцать два (132) года, и родилъ Серуга. 21. По рожденіи Серуга, Реу жилъ двѣсти семь лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей, (и умеръ). 22. Серугъ жилъ тридцать (130) лѣтъ, и родилъ Нахора. 23. По рожденіи Нахора, Серугъ жилъ двѣсти лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей, (и умеръ). 24. Нахоръ жилъ двадцать девять (79) лѣтъ, и родилъ ҆арру. 25. По рожденіи ҆арры, Нахоръ жилъ сто девятнадцать (129) лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей, (и умеръ). 26. ҆арра жилъ семьдесятъ лѣтъ, и родилъ Аврама, Нахора и Аррана.

Испоріи перваго міра Моисей далъ возможную въ краткости полнопу и непрерывноспѣ чрезъ родословіе и лѣпосчисленіе сѣмени жены: поже самое дѣлаешъ онъ съ испоріею міра по попопѣ, предъ вспупле-

ніемъ въ частную исторію избраннаго народа.

Таже разность, которая находитсѣ между Греческимъ и Еврейскимъ лѣтосчисленіемъ Папріарховъ жившихъ до попопа, примѣчаеся и здѣсь: но текстъ Самаританскій почти согласенъ съ Греческимъ. Разность лѣтосчисленій отъ попопа до Аврама простираеся можетъ отъ 700 до 900 лѣтъ, по разнымъ образамъ счисленія.

Особливое затрудненіе представляеся въ лѣтосчисленіи Аврама, и именно, въ изысканіи времени его рожденія.

Θарра жилъ семьдесятъ лѣтъ, и родилъ Аврама, Нахора и Аррана. По симъ словамъ кажеся, что Аврамъ былъ первородный. Но будучи таковымъ, онъ долженъ былъ при смерти отца своего, коего вся жизнь продолжалась 205 лѣтъ (32), имѣлъ 135 лѣтъ отъ рожденія. Напрошивъ онъ въ сіе время былъ *семидесяти пяти лѣтъ*. Б. XII. 4. И такъ должно положишь, что Аврамъ родился по 130 годамъ житія Θарры: первымъ же между братьями своими поставленъ онъ не по порядку рожденія, но по личному превосходству его. Выше приведенныя слова повѣствованія Моисеева безъ принужденія допускаютъ сіе изъясненіе, и могутъ быть разрѣшены такъ: „Будучи 70 лѣтъ Θарра началъ раждати

дѣшей, между коими знаменипѣйшій былъ *Авраамъ*, старшій предъ нимъ *Нахоръ*, а первый изъ всѣхъ *Арранъ*.“ (Ибо дочь сего послѣдняго была супругою втораго, 29.).

ЖИЗНЬ ТАРРЫ.

Б. XI. 27 — 32.

27. Вотъ родъ Тарры. Тарра родилъ Аврама, Нахора и Аррана. Арранъ родилъ Лота. 28. И умеръ Арранъ предъ лицемъ Тарры, отца своего, въ землѣ рожденія своего, въ Урѣ, городѣ Халдейскомъ. 29. Аврамъ и Нахоръ взяли себѣ женъ; имя жены Аврамовой: Сара; имя жены Нахоровой: Милка, дощъ Аррана; отца Милки и отца Иски. 30. Сара же была неплодна и бездѣтна. 31. И взялъ Тарра Аврама, сына своего, и Лота, сына Арранова, внука своего, и Сару, невестку свою, жену Аврама сына своего, и вышелъ съ ними изъ Ура Халдейскаго, чтобъ итти въ землю Ханаанскую: но дошедши до Харрана, они остановились тамъ. 32. И было дней жизни Тарриной двѣсти пять лѣтъ, и умеръ Тарра въ Харранѣ.

Умеръ Арранъ предъ лицемъ Тарры, от-

ца своего. То есть: сынъ умеръ еще при жизни отца. О сей смерти многое разсказываютъ: но все такое, что не подтверждается С. Писаніемъ. Нѣкоторые Раввины говорятъ, что Арранъ сожженъ, поелику не хотѣлъ поклониться огню; другіе, — что онъ погибъ спасая идоловъ изъ опеческаго дома зажженного Авраомъ; иные, — что видѣвъ Аврама за непоклоненіе огню брошеннаго въ огонь, но чудесно спасеннаго, Арранъ неудачно подвергнулъ себя такому же опыту. См. Hieron. Quaes. Heb. in Gen. Епифаній, de Hæres. L. I. думаетъ, что, рѣдкая въ древности, смерть сына прежде отца была наказаніемъ Оарры за идолопоклонство.

Въ Урѣ Халдейскои. Имя *Ура*, которое значить *огонь*, подало Евреямъ случай къ баснословнымъ сказаніямъ о Арранѣ и Аврамѣ. Но оно есть, въ настоящемъ повѣствованіи, имя города, котораго должно искать на восточной сторонѣ Евфрата, Ис. XXIV. 2. Изъ многихъ городовъ сего имени, по догадкамъ Бохарта и Гроція, это есть топь *Урѣ*, который Аммианъ Марцеллинъ, L. XXV. с. 26. указываетъ между Тигромъ и Низибисомъ, изъ котораго путь въ землю Ханаанскую почто долженъ быть чрезъ Харранъ.

Имя *Халдеевъ* употребляется здѣсь не такъ, какъ существовавшее во времена *Θарры* или *Авраама*, но такъ, какъ болѣе другаго извѣстное во времена *Моисея*: ибо оно происходитъ отъ *Хазада* племянника *Аврамова*. Быт. XII. 22. У С. Писателей оно иногда смѣшивается съ именемъ *Месопотаміи*. Дѣ. VII. 2. 4.

И взялъ *Θарра Аврама* сына своего и проч. Причиною предпріятаго *Θаррою* путешествія должно полагать повелѣніе Божіе, которое *Моисей* показываетъ ниже въ исторіи *Аврама*. Б. XII. 1. Что сіе повелѣніе Божіе дано было еще въ *Урѣ*, по можно видѣть изъ самыхъ выраженій, его составляющихъ. Въ такой же точной силѣ пересказываетъ оное и *Стефанъ* въ книгѣ *Дѣяній Апостольскихъ*, VII. 1 — 4. И самъ Богъ говоритъ *Авраму*, что вывелъ его не изъ *Харрана*, но изъ *Ура Халдейскаго*. Б. XV. 7.

До Харрана. *Харранъ*, мѣсто временнаго пребыванія и смерти *Θарры*, есть городъ въ *Месопотаміи* между *Хаборромъ* и *Евфратомъ*, по произношенію Грековъ и Римлянъ *Карры*, извѣстный пораженіемъ *Красса*.

Остановились тамъ. Причина сего не замѣчена *Моисеемъ*. Быть можетъ, что по была болѣзнь старца *Θарры*, или необхо-

димоспъ привеспи въ порядокъ имущеспво, разспроенное пупешеспвіемъ. См. Б. XII. 5.

Опъ Оарры начинаепся испорія *странствованія* Папріарховъ воззванныхъ Богомъ изъ смѣшенія народовъ.

Нравспвенною цѣлю сего спранспвова-
нія, и, такъ сказапъ, изгнанія изъ всего
міра, избраннаго племени, должно полагапъ
по, чпобы оно такимъ образомъ сохрани-
лось опъ суевѣрій и заблужденій своего
времени, въ копорыхъ, чрезъ близкое со-
общеніе и смѣшеніе съ другими племенами,
совершенно могло бы погрязнупъ. Домъ
Оарры былъ уже не далекъ опъ сей губе-
ли, какъ Богъ просперъ къ Авраму слово
благодати и спасенія, Іис. XXIV. 2.

Апосполъ Павель даепъ испоріи спран-
спвующихъ Папріарховъ высшій видъ и ра-
зумъ, когда говорипъ, чпо сіе спранспво-
ваніе было *хожденіе вѣроу, ожиданіе не-*
подвижныя основанія илѣющаго града, ко-
тораго зодтій и основатель есть Богъ, ис-
каніе отечества небеснаго. Евр. XI. 8—16.
Сіе значипъ, чпо внѣшнія и видимыя при-
ключенія Папріарховъ выражали духовный
и внуспренній пупъ.

Іисусъ Хриспосъ въ посспепенномъ дѣй-
спвіи своего ходапайспва между Богомъ
и челоуѣками еспъ *пупъ и истина и жизнь.*

Іоа. XIV. 6. Въ церкви Папріархальной и Вепхозавѣпной Онъ являлся какъ единый среди многочисленныхъ распушій *Путь*, чрезъ обѣпованія, прообразованія, очищенія, ведущій къ Божественной истинѣ: въ новомъ Завѣшѣ Онъ открывається преимущественно какъ всеобщая *Истина* всѣхъ временъ и всѣхъ народовъ, вещественность образовъ и сѣней, просвѣщеніе сѣдящихъ во тьмѣ языческаго: во второмъ наконецъ пришествіи своемъ Онъ прославилося, какъ единая всеобщая вѣчная *Жизнь*, да и самая смерть пожерта будетъ Его побѣдою. Двѣ послѣднія Эпохи заключаюцца въ первой какъ цвѣтъ и плодъ въ сѣмени или новосаженіи. И естли родомъ и образомъ новосаженія предвѣщается цвѣтъ и плодъ: то удивительно ли, что вепхими днями Церкви предобразуюцца дни ея обновленія и славы?

Но какъ во всеобщей Церкви каждый человекъ, обращающійся къ Богу, естъ какъ бы частная Церковь Его: то не должно казаться смѣшеніемъ поняшій и то, естли путь Провидѣнія и вѣры въ Церкви видимой приемерся за указаніе на внутренній путь человека къ соединенію съ Богомъ.

И такъ въ лицѣ *Авраама* мы можемъ представлять себѣ духъ вѣры, предводимый Богомъ, предводящій человека. *Сара*,

неплодная въ своемъ опечесствѣ и въ крѣ-
 постѣи возраста, но копорая содѣлаепся
 благочадною въ спранѣ пришельствія, во
 дни старости, естѣ образъ души, копорая
 дополѣ не можетѣ приносиѣ плодовъ ду-
 ховныхъ, доколѣ находитѣся въ себѣ самой,
 и уповаепѣ на силы еспесивенныя, но
 копорая подѣ руководствомъ вѣры, исходя
 во срѣшеніе Благодати, узриѣ наконецѣ
 силу Божію совершающуюся въ своихъ не-
 мощахъ. *Фарра* не призванный Богомъ, съ
 похвальною впрочемъ ревностію, соуп-
 ствуепѣ Авраму; но умираепѣ не доспиг-
 нувъ земли обѣщанія: шакъ напрасно веп-
 хій, плотекій, не возрожденный челоѣкъ
 думаепѣ иппи духовнымъ пушемъ, и при-
 рода силиѣся подражаѣ Благодати; веп-
 хій Адамъ долженъ умерепѣ на пупи къ
 совершенству.

ПРЕСЕЛЕНІЕ АВРАМА ВЪ ЗЕМ- ЛЮ ОБЪТОВАННУЮ.

Б. XII. 1 — 9.

С. Повѣспововашель по еспеспвенному порядку излагашь: 1) причину, 1—3. 2) об-
стоятельспва, 4 — 6. и 3) ближайшія по-
слѣдствія сего переселенія, 7—9.

1) ПРИЧИНА ПЕРЕСЕЛЕНІЯ.

XII. 1. Между тѣмъ Іегова сказалъ Авраму: поди изъ земли твоей, съ родины твоей, изъ дому отца твоего, въ землю, которую Я укажу тебѣ. 2. И Я произведу отъ тебя великій народъ, и благословлю тебя, и возвелити имя твое; и будь ты въ благословеніе. 3. Я благословлю и бла-

гословляющихъ тебя, а злословящихъ тебя проклянѹ; и благословятся въ тебѣ всѣ племена земныя.

Причина переселенія Аврамова заключае-ся въ данномъ ему опкровеніи воли Божіей, которое состояло а) изъ повелѣнія и б) объпованія.

а) Въ повелѣніи означены два предѣла пре-селенія: *откуда, и куда*. По разсужденію обыкновенному, кажется, надлежало бы по-казасть въ большемъ свѣпѣ послѣдній пре-дѣлъ, нежели первый, дабы преселяемый съ меньшимъ сожалѣніемъ, и съ большею на-деждою могъ предпринять пупешествіе. Но повелѣніе Божіе имѣетъ совсѣмъ про-пивоположный сему видъ. Начало повелѣвае-маго пупешествія представлено въ весьма живомъ, но печальномъ образѣ: *поди изъ земли твоей, съ родины твоей, изъ дому отца твоего*: а окончаніе до времени за-крыто: *въ землю, которѹю Я укажѹ тебѣ*. Ибо хопя въ предъидущемъ сказаніи о Оар-рѣ наименована земля Ханаанская, какъ из-вѣстный предѣлъ пупешествія его и Аврама, XI. 31. но сію извѣстность относитъ дол-жно къ повѣспователю; Аврамъ же узналъ окончапельный предѣлъ пупешествія сво-его не прежде какъ по доспиженіи его, XII. 7. И такъ духъ повелѣнія Божія былъ тошъ, что Аврамъ долженъ оспавитъ

собственное, известное, близкое, любезное, дабы стремиться къ отдаленному и неизвестному, которое было въ рукахъ Божіихъ. Посему должно судить, какъ сильно замѣчаніе Апостола, что по вѣрѣ Аврамъ послушался зова, чтобъ идти на мѣсто, которое надлежало ему принять въ наслѣдіе, и пошелъ, не зная, куда идетъ. Евр. XI. 8. Впрочемъ въ столь трудномъ искушеніи вѣры Папріархъ подкрѣпленъ былъ обѣщаніемъ.

б) Я произведу отъ тебя великій народъ. Отъ Аврама производятся многіе народы, какъ-то: Измаильяне, Идумей, Амалекиянне, Израильяне (см. Б. XXV.): здѣсь, поелику говорится объ одномъ, преимущественно разумѣть должно Израильтянъ.

И благословлю тебя. Въ сихъ словахъ, по видимому, только повторяется предыдущая мысль: такъ какъ благословеніе въ отношеніи къ человѣкамъ въ вѣпхѣмъ Заѣмъ часто знаменуетъ многолетіе. Но какъ благословеніе Божіе въ особенности означаетъ не простое и естественное, но непосредственно волею и силою Божіею производимое многолетіе, Б. I. 28. IX. 1. то сія часть даннаго Авраму обѣщанія разрѣшаетъ для него великое недоумѣніе. Богъ увѣряетъ его, что неплодство Сары не будетъ препятствовать продолженію и

распространенію его рода, и что немощь еспесства побъждена будетъ чудеснымъ благословеніемъ.

И возвеличу имя твое. Имя чловѣка погибаетъ или возставляется безчадіемъ или попомспвомъ, Впор. XXV. 6, 7. Возвеличивается же имя родоначальника, аа) когда оно съ уваженіемъ сохраняется въ его попомспвѣ, и бб) когда самое сіе попомспво пріобрѣшаетъ славу.

И будь ты въ благословеніе. Аврамъ не только благословляется самъ, но и дѣлается благословеніемъ для другихъ, аа) какъ источникъ, и бб) какъ образецъ благословенія. Б. XXVIII. 4.

И благословлю благословляющихъ тебя, злословящихъ тебя проклянѹ. Обыкновенный образъ кляпвы между сильными земли вступающими въ пѣсный союзъ естъ обѣщаніе имѣть однихъ друзей и враговъ. Такое обѣщаніе даетъ здѣсь Богъ Авраму. Онъ хочетъ быть для него не только милосердымъ владыкою, но и неизмѣннымъ союзникомъ. — Впрочемъ сіе преимущественное благоволеніе къ Авраму удобно соглашается съ правдою Божіею въ опношеніи ко всѣмъ чловѣкамъ. *Благословляющіе Аврама сѹть шѣ,* копорые вѣруютъ почившему на немъ благословенію Божію; и по тому вѣра ихъ вмѣняется имъ, подобно какъ *вмѣ-*

нилась ему, въ праведность, Б. XV. 6. Не благословляющіе, или злословящіе Аврама суть невѣрующіе: слѣдственно тѣ, которые сами себя отчуждаютъ отъ благословенія предлагаемаго вѣрѣ, и остаются такимъ образомъ по необходимости подъ проклятіемъ. См. Гал. III. 9.

И благословятся въ тебѣ всѣ племена земныя. По свойству Священнаго языка слова сіи могутъ означать: какъ то, а) что Аврамъ будетъ образцемъ благословенія (см. Б. XLVIII. 20.), такъ и то, б) что онъ будетъ источникомъ и виною благословенія для всѣхъ народовъ (см. Втор. X. 8. Иса. LXV. 16.) Что благословеніе въ Авраамѣ есть благословеніе въ сѣмени его, сіе изъяснилъ ему въ послѣдствіи самъ Богъ, Б. XXII. 18. а Апостоль совокупляя и то и другое благословеніе, излагаетъ о Христѣ и обѣтованіи Духа пріемлемомъ вѣрою, Гал. III. 14. 16. Такимъ образомъ всеобщее благословеніе Аврамово проповолагается всеобщему проклятію Адамову. Б. III. 17.

Два обстоятельство съ благоговѣніемъ должны быть примѣчены вообще въ обѣтованіи данномъ Авраму: непонятное величіе обѣща, и видимый недоспаіюкъ естественныхъ средствъ къ его исполненію. И то и другое обращается въ похвалу вѣры

Аврамовой, возвѣщая вкупѣ славу могущества и благости Божіей.

2) ОБСТОЯТЕЛЬСТВА ПЕРЕСЕЛЕНІЯ.

4. И пошелъ Аврамъ, какъ сказалъ ему Іегова; и съ нимъ пошелъ Лотъ. Седмдесятъ пять лѣтъ отъ роду было Авраму, когда онъ вышелъ изъ Харрана. 5. Аврамъ взялъ съ собою жену свою Сару, племянника своего Лота, все имѣніе пріобрѣтенное ими, и всѣхъ людей, которыхъ они имѣли въ Харранѣ: и пошли въ землю Ханаанскую; и пришли въ землю Ханаанскую. 6. По землѣ сей Аврамъ прошелъ до мѣста Сихема до дубравы Море. Въ землѣ сей тогда жили Хананеи.

Путешествіе сіе долженствовало начаться изъ Ура, какъ опечесивенной земли Аврама, и слѣдственно при жизни Тарры: но Моисей, уже упомянувъ о семъ въ исторіи сего послѣдняго, довольствуется теперь показать то, что по смерти его Аврамъ и Лотъ возобновили и продолжали сіе путешествіе.

И всѣхъ людей, которыхъ они имѣли въ Харранѣ. Халдейскіе полководцы въ изъясненіе сихъ словъ полагаютъ, что Аврамъ

вывелъ изъ Харрана нѣкоторыхъ людей, которыхъ онъ обрапилъ опъ заблужденій къ истинной вѣрѣ: но простѣе разумѣть оныя о рабахъ приобретенныхъ Аврамомъ въ Харранѣ. — Въ первый разъ въ Священной Исторіи находимъ здѣсь рабовъ, и припомъ въ домѣ благочеспивомъ. Какое бы впрочемъ ни было начало рабства, война или бѣдность; право Господина непоколебимо съ тѣхъ поръ, какъ единожды утверждено согласіемъ успувившаго свободу за сохраненіе жизни.

Пошли въ землю Ханаанскую. Поелику намѣреніе дать землю сію Авраму Богъ ушаилъ опъ него до вспупленія въ нее: по надобно, чпобы онъ имѣлъ прежде по крайней мѣрѣ нѣкоторыя знаменія, по которымъ бы могъ давать направленіе своему пути. Какія онѣ были, не извѣстно.

До мѣста Сихема. То есть: до мѣста, гдѣ послѣ построень городъ Сихемъ, называемый симъ именемъ, вѣроятно, опъ имени Сихема, сына Емморова. Б. XXXIII. 18, 19.

До дубравы Море. Мѣсто, кажется, по самое, гдѣ послѣ Іаковъ скрылъ идоловъ. Б. XXXV. 4.

Въ землѣ сей тогда жили Хананеи. Послѣ того, какъ Моисей выше далъ уже понятіе о землѣ Ханаанской и ея жипеляхъ,

Б. Х. 18, 19. настоящее о Хананеяхъ примѣчаніе можетъ показаться страннѣмъ и неумѣстнымъ. И такъ полагають:

а) нѣкоторые: что слова: *въ землѣ сей тогда жили Хананеи*, внесены въ текстъ книги Моисеевой кѣмъ-либо уже послѣ изгнанія Хананеевъ Израильтянами.

б) другіе: что сіи слова принадлежатъ Моисею, и происхожденіе ихъ должно быть изъяснено простою и обиліемъ древняго слога, чему довольно примѣровъ находится въ С. Писаніи. Вѣр. XI. 30. Ис. XXI. 2.

в) иные: что *Хананеями* въ семъ мѣстѣ, подобно какъ и въ нѣкоторыхъ другихъ, называються не всѣ вообще потомки Ханаана, но нѣкоторое частное племя; (см. Б. XIII. 7. XV. 21. Исх. III. 8. 17. XXXIII. 2. и проч.), и что Моисей имѣлъ причину замѣтить здѣсь мѣсто ихъ пребыванія во время Аврама, такъ какъ во времена самаго Моисея они обитали уже не при Сихемѣ, но *при морѣ и по берегамъ Иордана*, Чис. XIII. 30.

г) иные наконецъ даютъ словамъ Моисея такой разумъ: Аврамъ пришелъ въ землю обѣщанную не такъ, какъ въ спокойное и гоповое жилище, но нашелъ ее уже занятую народомъ, который для него былъ опасенъ и своею силою и своими пороками. Сіе изъясненіе соотвѣтствуетъ духу вес-

го сказанія Моисеева о Аврамѣ, которое главнымъ предметомъ имѣетъ его твердую вѣру и послушаніе Богу.

3) БЛИЖАЙШІЯ ПОСЛѢДСТВІЯ ПЕРЕСЕЛЕНІЯ.

7. *И явился Іегова Авраму, и сказалъ: потомству твоему отдамъ Я землю сію: и тутъ создалъ онъ жертвенникъ Іеговъ, который явился ему.* 8. *Оттуда двинулся онъ къ горѣ, лежащей на востокъ отъ Вевиля; и поставилъ шатеръ свой такъ, что у него Вевиль былъ отъ моря, а Гай отъ востока. Онъ создалъ и тутъ жертвенникъ Іеговъ, и призвалъ имя Іеговы.* 9. *Потомъ Аврамъ поднялся, и продолжалъ идти къ полудню.*

За переселеніемъ Аврама слѣдовали: а) со стороны Бога, новое опкровеніе, а б) со стороны самага Аврама дѣла благочеспія, среди продолжающагося спранспивованія.

а) *И явился Іегова Авраму.* Дабы составить нѣкоторое понятіе о Богоявленіяхъ, часпо вспрѣчающихся въ исторіи Папріарховъ, не бесполезно совокупить подъ одинъ взоръ нѣкоторыя особенно ясныя примѣры оныхъ, разсѣянные въ С. Писаніи.

Чудесныя Божіи явленія бывають ино-гда во снѣ, иногда въ нѣкоемъ среднемъ со-стояніи между сномъ и бодрствованіемъ, ино-гда въ состояніи бдѣнія.

Въ нощномъ видѣніи Богъ явился Авраму, Б. XV. 1. 12. Авимелеху, Б. XX. 3. Іако-ву на пупи въ Харранѣ, Б. XXVIII. 12, 13. Лавану, Б. XXXI. 24. Онъ бесѣдовалъ съ ними: а Іаковъ сверхъ того видѣлъ лѣспви-цу, Ангеловъ, и самаго Іегову въ нѣкоемъ опличномъ опъ нихъ образѣ.

Между сномъ и бодрствованіемъ слышалъ гласъ Божій опрокъ Самуиль; и гласъ сей былъ подобень гласу Ілія первосвященника. 1 Цар. III. 4—10. Въ таковомъ же, кажеш-ся, состояніи имѣлъ нѣкопорыя опкрове-нія Валаамъ. Чис. XXII. 8, 9. XXIV. 3, 4.

Образы, въ копорыхъ Богъ давалъ чело-вѣкамъ въ состояніи бдѣнія познавать Его присуствіе, супъ многоразличны, какъ-то:

аа) Ангель внѣшно являющійся въ видѣ чело-вѣка, но познаваемый изъ разговора, или внушаемаго взоромъ его благоговѣйнаго ужаса, и чудесныхъ дѣйствій. Таковы бы-ли явленія Агари, Б. XVI. 7—13. Авраму при дубравѣ Мамврійской, Б. XVIII. Гедео-ну, Суд. VI. 11. 16. 21. Маною, Суд. XIII. 3. 6. 20.

бб) Ангель низходящій съ неба, и гово-рящій, то въ качествѣ посланника Божія,

по въ лицѣ самаго Бога. Таково было явленіе Агари впорое, Б. XXI. 17, 18. и Аврааму при жертвоприношеніи Исаака. Б. XXII. 11, 12. 15, 16.

вв) Человѣкъ, въ каковомъ видѣ боролся Господь съ Іаковомъ. Б. XXXII. 24.

гг) Гласъ изъ горящей купины, какъ явился Богъ Моисею въ первый разъ. Исх. III. 2. 4.

дд) Гласъ среди дыма и огня, какъ явился Богъ всему Израилю на горѣ Хоривѣ. Исх. XX. 18. Впор. IV. 15.

ее) Гласъ изъ облака, что было въ славномъ явленіи Моисею на горѣ Синайской. Исх. XXXIV. 5—7.

жж) Гласъ кропкаго дыханія, послѣ бури, землетрясенія и пламени. Такъ открылся Богъ Іліи. 3 Цар. XIX. 11—13.

зз) Ощущаемое, но не постигаемое осѣненіе Духа или силы Божіей, внушающее человѣку волю Божію. Въ семъ состояніи пророчествовалъ Іозиль 2 Пар. XX. 14, 15. и многіе другіе Пророки. Иногда они употребляли нѣкопорыя наружныя пособія для приготоуленія себя къ сему состоянію, какъ, напримѣръ, Елисей употребилъ музыку. 4 Цар. III. 15.

ии) Ангелъ внутренно глаголющій къ человѣку, какъ орудіе Господа, въ тоже время присущаго и ощущаемаго безъ всякихъ

образовъ. Сего ради были, по видимому, опкровенія Захаріи. I. 9. См. Hier. in Gal. III. 19.

Хотя нѣкоторыя чудесныя видѣнія постигаются и внѣшними чувствами: но собственно *Богоявленія* бывають въ духѣ, такъ что въ сіе время внѣшній человѣкъ, смотря по предварительному очищенію его и утонченію, иногда возвышается и просвѣпляется, а иногда напропивъ изнемогаетъ. Сіе видно изъ примѣровъ Іакова, Б. XXXII. 25. Моисея, Исх. XXXIV. 29. Даніила, Х. 7—9. Апостоловъ на Оаворѣ, Матт. XVII. 6. Лук. IX. 32. Савла, Дѣя. IX. 3—8. Іоанна, Ап. I. 10. 17.

Соединеніе являющагося Бога съ Ангеломъ, орудіемъ явленія, бываетъ иногда столь глубоко, что одно и тоже дѣйствіе опкровенія безъ различія приписывается и тому и другому, Исх. XX. 1. Дѣ. VII. 38. 53. Гал. III. 19. Евр. II. 2. и что видящій оное не можетъ опличить дѣйствующей причины опъ орудія, какъ то случилось со Іоанномъ. Ап. XXII. 6—9.

Общее основаніе *Богоявленій* вѣпхаго и новаго Завѣща, наипаче въ образѣ человѣческомъ, есть вочеловѣченіе Сына Божія: ибо корень и начало Его святаго человѣчества находилось въ человѣкахъ опъ самыхъ первыхъ прародителей; и Сынъ Бо-

жій былъ на земли еще прежде своего плотскаго рожденія, подобно какъ *Сынъ теловѣтскій былъ на небеси* еще прежде вознесенія. *Іоа. III. 13.* Особенные же образы и степени опкровеній, сколько видно изъ примѣровъ, соотвѣпствовали обстоятельствамъ и способности пріемлющихъ оныя.

Опличительныхъ признаковъ истинно Божественнаго явленія должно искать аа) въ его числотѣ и величіи, бб) въ его дѣйствіяхъ на чловѣка, копорыя суть умноженіе вѣры, любви, смиренія, и вв) въ его прямомъ и несомнѣнномъ направленіи къ славѣ Божіей. Впрочемъ существенное свойство таковыхъ явленій для естесвеннаго чловѣка не болѣе понятно, какъ свойство цвѣтовъ для слѣпаго. Богъ отверзаетъ очи пѣхъ, копорыя предають себя въ волю Его; и даетъ имъ проницательность узнавать Сапана даже сквозь личину свѣплага Ангела.

Что принадлежитъ въ особенностяхи до опкровеній Аврама, поелику первое изъ нихъ изображается словомъ: *сказалъ*, а второе словомъ: *явился*: то вѣроятно, что въ первомъ случаѣ онъ слышалъ только гласъ Господа, а во второмъ и видѣлъ его въ образѣ чловѣка, чрезъ что Богъ показалъ Себя какъ бы въ большей близости къ правед-

нику, и возблагодарилъ его за вѣру первому не споль ясному опкровенію.

Потомству твоему отдалъ Я землю сію. Симъ опкрытіемъ Богъ съ одной стороны награждаетъ Аврама за его послушаніе, съ другой пребуеетъ опъ него новаго опыта довѣренности къ своему провидѣнію, обѣщая одному бездѣльному человеку дать землю, наполненную множествомъ сильныхъ жителей. Такъ вѣрующій ведется опъ искушенія въ искушеніе, да очистишся седмерицею.

Избраніе земли Ханаанской въ жилище благословенному попомству Аврамову естъ дѣло Божія правосудія, предопредѣляющаго наказанъ Хананейскія племена чрезъ Евреевъ, Б. XV. 16. дѣло благости, не смотря ни на какія препятствія, доставляющей возлюбленнымъ своимъ землю кипящую медомъ и млекоу; дѣло наконецъ всеобъемлющей премудрости, избирающей хранилищемъ Божественныхъ обѣщаній и зрѣлищемъ великихъ опкровеній, землю наилучшійшую къ сообщенію со всѣми частями свѣта, дабы вся земля удобнѣе видѣла спасеніе, содѣлываемое посреди земли, и скорѣе приняла въ немъ участіе.

б) *И тутъ создалъ онъ жертвенникъ.* Сіе естъ дѣйствіе достойное опца вѣрующихъ, что первою печатію собственною

спи на дарованной отъ Бога землѣ Аврамъ полагаетъ жертвенникъ, вмѣсто того, чпобы сынъ вѣка сего создалъ домъ, или заложилъ городъ. Жертвенникъ созданъ тотчасъ, какъ скоро дана земля: Аврамъ едва получилъ даръ Божій, какъ уже поспѣшаетъ принести его въ жертву Богу.

Имя *Вееиля* не принадлежитъ времени Аврама. Б. XXVIII. 19. Моисей употребляетъ оное преимущественно предъ древнимъ, какъ священное и приличное произшествіямъ мѣста.

Морелъ Евреи называютъ *западъ* потому, чпо западный предѣлъ земли ихъ составляетъ море Средиземное. Б. XXVIII. 14.

Призвалъ имя Иеговы. Съ понятіемъ о молиствѣ, безъ сомнѣнія, здѣсь должно соединить мысль о жертвоприношеніи, къ чему ведетъ *созданіе жертвенника*.

Продолжалъ идти къ полудню. Сіе значить, чпо Аврамъ продолжалъ отъ времени до времени перемѣнять свое мѣстопребываніе, проходя вдоль земли Ханаанской. Сіе продолжающееся переселеніе не нужно изъяснять иначе, какъ свойствомъ жизни кочующей.

Путь Аврама изъ земли рожденія въ землю обѣщанія есть образъ пути *самоот-*

*верженія , копорымъ челоѡкъ изъ состо-
янія поврежденной природы переходить
долженъ въ состояніе Благодати.*

*Каждый вѣрующій имѣетъ отъ Бога
поже повелѣніе, какъ и отецъ вѣрующихъ,
— оставитъ все и отвергнущся себя са-
мого. Любящій отца или мать болѣе,
нежели Меня, не достоинъ Меня, глаго-
летъ Господь. Матт. X. 37.*

*Каждому вѣрующему обѣщано и благосло-
веніе Авраамова въ Іисусѣ Христѣ, Гал.
III. 14. Нѣтъ ни кого , кто бы оставилъ
домъ, или братьевъ, или сестръ, или от-
ца, или мать, или жену, или дѣтей, или
земли, ради Меня и Евангелія, и не по-
лучилъ бы нынѣ во время сіе и при гонені-
яхъ, во сто кратъ болѣе домовъ и братьевъ
и сестръ, (и отцовъ) и матерей и дѣ-
тей и земель, и въ вѣкъ грядущемъ жи-
вѣтвой. Мар. X. 29, 30.*

*Вѣрующій, оставляя свою, творитъ Бо-
жію волю съ такимъ же неограниченнымъ
послушаніемъ , съ какимъ Аврамъ пошелъ,
какъ сказалъ ему Іегова. Богъ глаголетъ
намъ въ Природѣ, въ С. Писаніи, въ совѣ-
спи, въ приключеніяхъ жизни управляемыхъ
Его провидѣніемъ. Итти, какъ скажетъ Іего-
ва — есть правило, въ копоромъ заклю-
чается весь путь взыскующихъ грядущаго
града небеснаго.*

Подобно Авраму, вѣрующій пополику приближается къ Богу, поколику оспавляетъ себя самаго ; и подобно Авраму, благодаритъ его за дары благодатные. Онъ пріемлетъ ихъ только для того, чптобы съ вѣрностію возвращать къ ихъ началу: и шамъ же, и тогда же, гдѣ, и когда пріемлетъ, приноситъ оныя въ жертву Богу.

ПУТЕШЕСТВІЕ АВРАМА ВЪ ЕГИПЕТЪ.

Б. XII. 10—20.

10. И былъ голодъ въ землѣ той. И пошелъ Аврамъ въ Египетъ пожить тамъ; потому что усилился голодъ въ землѣ той. 11. Когда же онъ подошелъ близко къ Египту: то сказалъ Сарѣ, женѣ своей: вотъ, я знаю, что ты женщина прекрасная видою; 12. можетъ быть, Египтяне, увидѣвъ тебя скажутъ: это жена его; и убьютъ меня, а тебя оставятъ въ живыхъ; 13. и такъ скажи, что ты мнѣ сестра; дабы мнѣ хорошо было ради тебя, и дабы сохранилась жизнь моя чрезъ тебя. 14. Такъ и случилось, что когда пришелъ Аврамъ въ Египетъ, Египтяне увидѣли, что жена (его) весьма прекрасна; 15. увидѣли ее также вельможи Фараоновы, и похвалили ее Фараону; потому она и взята въ домъ

Фараоновъ. 16. Авраму же хорошо было ради ея; и былъ у него мѣлкій и крупный скотъ, и ослы, и рабы и рабыни, и лошаки и верблюды. 17. Но Иегова тяжкими ударами поразилъ Фараона и домъ его, за Сару, жену Аврамову. 18. По сему Фараонъ призвалъ Аврама, и сказалъ: что ты это сдѣлалъ надо мною? для того не сказалъ мнѣ, что это жена твоя? 19. Для того ты сказалъ: это сестра моя? и я взялъ было ее себѣ въ жену. И такъ теперь вотъ тебѣ жена твоя; возьми, и поди. 20. И приказалъ Фараонъ нѣкоторымъ людямъ, чтобы проводили его, и жену его, и все, что у него было.

И пошелъ Аврамъ въ Египетъ. Опъ го-лода, распроспранившагося въ Палестинѣ, Аврамъ избираетъ убѣжищемъ Египетъ по-тому, что сія страна, будучи ниже другихъ по своему положенію, и будучи орошаема рѣ-кою, не раздѣляетъ съ другими невыгодъ бездождія. Быть можетъ, что онъ предпо-челъ Египетъ странамъ восточнымъ и для того, чтобы не подвергнуть своего дома искушенію возвращенія въ прежнее опе-чество.

Я знаю, что ты женщина прекрасная видомъ. Какъ разность между возрастомъ Аврама и Сары составляетъ 10 лѣтъ (Б. XVII. 17); и слѣдственно при вступле-

ніи въ землю обѣпованную она должна была имѣть не менѣе 65 лѣтъ опъ рожденія (Б. XII. 4): по безпокойствию и опасенію, въ которое приводитъ Аврама красота ея, можетъ показаться страннымъ. Пропивъ сего недоумѣнія должно примѣтитъ, 1) что Сара не раждала дѣтей, и шѣмъ долѣ могла сохранить цвѣтъ возраста; 2) что въ сіе время и обыкновенное теченіе жизни человѣческой не такъ еще измѣнялось, какъ нынѣ; и еспли Аврамъ во 100, а Сара въ 90 лѣтъ, были стары и въ лѣтахъ преклонныхъ, Б. XVIII. 11. по сіе опноситъ должно не къ крѣпости здравія и продолженію жизни, но къ рожденію только дѣтей, коего время, казалось, уже прошло для нихъ. — Дщерямъ вѣка сего не бесполезно было бы всмопрѣться въ зеркало скромности жены Аврамовой, коюрой супругъ говоритъ о красотѣ ея, какъ о чемъ-то для нея неслыханномъ, и требующемъ особеннаго удосповѣренія: я знаю.

И такъ скажи, то ты мнѣ сестра, и пр. Здѣсь сколько выраженій, сполько нѣкоторые опкрываютъ пороковъ въ Аврамѣ: 1) ложь: скажи, то ты мнѣ сестра; 2) корысполюбіе: дабы мнѣ хорошо было ради тебя; 3) пожертвованіе цѣломудріемъ своей супруги за сохраненіе своей жизни: дабы сохранилась жизнь моя трезъ тебя.

Но всѣ сіи подозрѣнія оказываются неосновательными, если вникнемъ въ существо дѣла, и не будемъ произвольно приписывать Авраму намѣреній несовмѣстныхъ съ извѣстною его правотою и съ Божиимъ къ нему благоволеніемъ.

1) Безъ всякой лжи называетъ онъ Сару своею сестрою; ибо она дѣйствительно была такою *по отцу, а не по матери*. Б. XX. 12. Правда онъ уподобляетъ часть истины, не желая называть *сестру* вкупѣ и *супругою* своею: но сіе притворство или хитрость оправдывается чистотою его намѣренія предохранить себя отъ опасности, а Египтянъ отъ злодѣянія. Въ С. Писаніи находятся многіе примѣры такой хитрости, которая выше всякаго осужденія или прерѣканія. См. Б. XIX. 2. XXII. 5. XLII. 9. Исх. I. 19, 20. III. 18. 1 Цар. XXI. 2. 2 Цар. XV. 34. XVII. 20. 4 Цар. VI. 19. Іер. XXXVIII. 25—27. Исключается изъ сего *истина Божія*, съ коею неразлучно соединена слава Божія, и которую, по сему, *подавляютъ неправдою* или *превращаютъ въ ложь*, Рим. I. 18. 25. было бы оскорбленіе Божія величества.

2) Слова Аврама: *дабы мнѣ хорошо было*, изъясняются слѣдующими словами: *дабы сохранилась жизнь моя*. Не видамъ корысти жертвуетъ онъ своею супругою, но

желаєть упопрєбити еє орудіємъ къ сохра-
ненію своей жизни.

3) Когда Аврамъ надѣеся сохранитъ свою жизнь *трезѣ* Сару: то изъ сего не лзя еще вывести, будто онъ имѣетъ намѣреніе проливное цѣломудрію ея. Онъ могъ думать, что, назвавъ ея своею супругою, онъ подвергнетъ себя и ея коварству или даже насилію Египтянъ; и что напроливъ того, почиая ея только сеспрою его, они не будутъ имѣть причины прибѣгать къ симъ крайностямъ, но будутъ опкрытымъ образомъ домогаться ея супружества, и чрезъ то дадутъ ему способъ продлить время и удалиться. То, что она послѣ взята была въ домъ Фараоновъ, могло случиться нечаянно и непредвидѣнно для Аврама.

Одно то, по видимому, предосудительно для него, что онъ не предалъ судьбы своей просто въ руки Божіи, а хотѣлъ привести себя въ безопасность собственнымъ искуствомъ и хитростію. Но представимъ себѣ, что онъ увѣренъ былъ въ необходимости сохраненія жизни своей, поелику былъ увѣренъ въ истинѣ обѣщанія Божія о своемъ попомствѣ; что между тѣмъ не имѣлъ въ виду обыкновеннаго способа къ сохраненію оной, и не хотѣлъ искушать

Бога прошеніемъ опкровенія: тогда собственная хипрось его представится слѣдствіемъ желанія исполнить волю Божию.

Вельможи Фараоновы. Вѣроятно, это были правители пограничныхъ съ Палестиною городовъ и обласпей, которымъ поручено было наблюдать за приходящими въ Египетъ съ сей стороны, съ коей одной Египетъ опкрытъ былъ опаснымъ нашествіямъ иноплеменныхъ народовъ.

Имя *Фараона* въ С. Писаніи есть общее Царей Египетскихъ, до временъ Іезекиіля. XXXII. 2. Имя Фараона, по мнѣнію Кирхера, Aegur. Oedip. L. I. c. 76. значить *свободнаго*; а по Бохарпу, Hieroz. p. II. L. V. c. 18. *крокодила*, къ чему приспособляеть, по видимому, и Іезекииль свое описаніе Фараона. Флавій, Antiq. L. VIII. c. 2. во времена коего предлагаемъ уже былъ вопросъ о происхожденіи сего имени, говоритъ, что оно значить *Царя*. Клеркъ, in Comm. in Gen. не пропиворѣча Флавію, полагаетъ, что оно значить *превознесеннаго*. (опъ *ut summum tenuit*).

Тяжкими ударами поразилъ. Моисей не говоритъ о родѣ сихъ казней, такъ какъ и о томъ, какъ узналъ Фараонъ вину своихъ бѣдспвій. Домъ Авимелеха въ подобномъ случаѣ наказанъ былъ неражданіемъ, и Авиме-

лехъ имѣлъ о семъ опкровеніе во снѣ. Б. XX. 18. 3. Флавій Antiq. L. I. с. 8 пишеть, что Фараонъ вразумленъ былъ болѣзнію и возмущеніемъ, коихъ причину исполковали ему жрецы. Не ближе ли онъ могъ получить сіе исполкованіе отъ самой Сары?

Что принадлежитъ до преступленія Фараонова, оно состояло въ преобладаніи чувственности, которое шѣмъ достойнѣе наказанія въ царѣ, чѣмъ сильнѣе примѣръ его въ народѣ. Домъ Фараоновъ конечно также спрадалъ не безвинно. Не трудно судить, каковъ долженствоваль бытъ дворъ, коего вельможи поспавляли обязанностію служить низкимъ спраспямъ своего владыки.

Впрочемъ безъ сомнѣнія должно полагать, что Фараонъ поспрадалъ не за содѣланное, но за преднамѣреваемое преступленіе; и что Богъ, его бѣдспвіями, предварилъ и опвратилъ нещасіе Сары. Сіе ясно утверждаеть Псаломникъ, CIV. 13—15.

Что ты это сдѣлалъ надо мною? и пр. На сей, по видимому, справедливый упрекъ, въ сказаніи Моисея нѣтъ опвѣта Аврамова. Но Аврамъ и въ семъ случаѣ невиненъ, еспли предположимъ, что Сара взята была во дворъ только еще для почести, и для приготоовленія ко браку, которое мо-

то продолжались нѣсколько мѣсяцовъ, подобно какъ въ послѣдствіи времени было въ обычаѣ при дворѣ Персидскомъ, Ес. II. 12. что Аврамъ, поручивъ своей супругѣ, или рѣшась самъ опкрыть свою тайну въ случаѣ крайней опасности, ожидалъ между тѣмъ воли Божіей о своемъ спасеніи, копорая вскорѣ и опкрылась дѣйствительно чрезъ казни надъ Фараономъ.

И приказалъ Фараонъ нѣкоторымъ людямъ, чтобы проводили его. Спрахъ казней сполько подѣйствовалъ на Фараона, что онъ не только оппускаетъ Аврама въ безопасности, но и провождаетъ какъ неприкосновеннаго.

Путешествіе Аврама въ Египетъ есть продолженіе очистипельныхъ его искушеній.

Послѣ обитанія въ спранѣ Халдейской, плодоносной, и въ Харранѣ, гдѣ онъ умножилъ свое имущество, едва вступаешь онъ въ землю обѣщанія, какъ изгоняется изъ нея голодомъ. Въ какомъ мракѣ въ сіе время должны были предспавиться обѣщанія Божіи; и какъ трудно было сохранишься отъ преткновенія самой твердой вѣрѣ!

Оставляя на время землю поражаемую вышнею рукою, Аврамъ впадаетъ въ руки человѣческія. Опасность его спановится

часъ опъ часа видимѣе; а избавленіе представляется часъ опъ часа менѣе удобнымъ. Уже супругу, опъ которой долженъ былъ надѣяться благословеннаго плода, онъ видѣть въ позорномъ плѣну иноплеменника.

Казалось, что предводившая и покрывавшая Аврама рука Господня совсѣмъ опспушила опъ него, какъ вдругъ она является въ самомъ Фараонѣ, и, поражая его, дѣлаетъ его своимъ орудіемъ для безопасности праведника.

Подобное нѣчто случается съ человѣкомъ на внутреннемъ пуши вѣры.

Послѣ того, какъ совершивъ часть сего пуши, онъ уже пріемлетъ опъ Бога нѣкоторые благодатные дары, и начинаетъ вкушать, яко благи Господь; послѣ того какъ Благодать какъбы перспомъ показуетъ ему землю обѣщанія, — внутреннее царство Божіе: она сокрывается паки, и онъ оспается сухъ и безплоденъ, алченъ и жаждущъ.

Опасное для него состояніе есть то, когда онъ желаетъ и думаетъ найпи для себя пищу въ Египтѣ, — въ упражненіяхъ міра: душа нечувствительно дѣлается плѣнницею его суешъ, и угрожается расплѣніемъ опъ его прелестей.

Въ сихъ обспоятельстввахъ милосердый Промыслъ, часто нечаянными, и впрочемъ

иногда тяжкими ударами, сокрушаетъ узы
привязующія чловѣка къ міру, и возвра-
щаетъ его въ путь свой съ новою ревно-
стію, и въ новой безопасности.

РАЗЛУЧЕНІЕ АВРААМА И ЛОТА.

Б. XIII.

1. Такиѣ образѣ вышелъ Аврамъ изъ Египта, самъ, и жена его, и все, что у него было, и Лотъ съ нимъ, въ полуденный край. 2. И былъ Аврамъ очень богатъ скотѣмъ, и серебромъ и золотомъ. 3. И продолжалъ онъ переходы свои отъ полуденнаго края до Веѣиля, до мѣста гдѣ прежде былъ шатеръ его между Веѣилемъ и между Гаелъ, 4. до мѣста жертвенника, который онъ создалъ тамъ внаталѣ; и тамъ призывалъ Аврамъ имя Іеговы. 5. И у Лота, сопровождавшаго Авраму, былъ мѣлкій и крупный скотъ, и шатры. 6. И земля не позволяла имъ жить вмѣстѣ: поелику богатство ихъ было такъ велико, что они не могли жить вмѣстѣ. 7. Между па-

стухалии скота Аврамова, и между па-
 стухалии скота Лотова, произошло несо-
 гласіе; при томѣ Хананеи и Ферезеи жи-
 ли тогда въ землѣ сей. 8. И по тому
 Аврамъ сказалъ Лоту: да не будетъ раз-
 дора между мною и тобою, и между па-
 стухалии моими и твоими; ибо мы род-
 ственники. 9. Не вся ли земля предъ то-
 бою? пожалуй, отдѣлись отъ меня. Есть-
 ли ты на лѣво; то я на право: а если
 ты на право; то я на лѣво. 10. Лотъ воз-
 велъ оти свои, и увидѣлъ равнину Иордан-
 скую, которая, прежде нежели истребилъ
 Иегова Содомъ и Гоморрѣ, вся, какъ садъ
 Иеговы, какъ земля Египетская, орошалась
 водою, даже до Цоара. 11. И избралъ себѣ
 Лотъ всю равнину Иорданскую; и движенул-
 ся Лотъ къ Востоку. Такъ разлучились
 они другъ съ другомъ. Аврамъ сталъ жить
 на землѣ Ханаанской: 12. а Лотъ сталъ
 жить въ городахъ равнины, и доходилъ съ
 шатрами до Содома. 13. Жителиже Со-
 домскіе были злы и весьма грѣшны предъ
 Богомъ. 14. Между тѣмъ Авраму, послѣ
 того какъ Лотъ отдѣлился отъ него, Иего-
 ва сказалъ: возведи оти твои, и съ мѣста,
 на которомъ ты теперь, посмотри къ Сѣ-
 веру, и къ Югу, и къ востоку, и къ запа-
 ду. 15. Ибо всю землю, которую ты ви-
 дишь, тебѣ дамъ Я, и потомству твоему

навсегда. 16. И далъ тебѣ потомство какъ прахъ земли; если возможно кому стесъ прахъ земли, то и потомство твое соотено будетъ. 17. Встань, пройди по землѣ сей въ долготу и въ широту ея: ибо Я тебѣ далъ ее. 18. И такъ Аврамъ двионулъ шатеръ, и пошелъ, и поселился у дубравы Малре, то въ Хевронѣ; и создалъ тамъ жертвенникъ Іеговѣ.

Въ семь сказаніи о раздѣленіи дома Аврамова опъ дома Лопова излагаются слѣдующія подробности: 1) обстоятельство предшествовавшія сему раздѣленію, 1 — 4. 2) причины раздѣленія, 5 — 7. 3) образъ раздѣленія, 8 — 11. 4) мѣстопребываніе по раздѣленіи, 12, 13. 5) слѣдствіе разлученія сего для Аврама, 14—18.

Въ полуденный край. Симъ Евреи означаютъ южный край Палестины. Авд. 19, 20.

Тамъ призвалъ Аврамъ имя Іеговы. Сколько можно догадываться изъ порядка происшествій, сіе было благодарственное Богослуженіе за помощь Божію оказанную ему во Египтѣ. Мѣсто Богослуженія соблюдено прежнее, въ знаменіе того, что, не смотря на странническую жизнь, онъ постоянно привязанъ къ одному мѣсту въ рою въ обѣтованіе.

Земля не позволяла или жить вмѣстѣ. Какъ богатство Аврама и Лопы наипаче

соспояло въ многочисленныхъ спадахъ: по совокупное пребываніе ихъ особенно въ спранѣ уже населенной, и не богатой водами, представляло слѣдующія затрудненія долженствовавшія увеличиться вмѣстѣ съ ихъ спяжаніями: а) недоспапокъ пажипей, б) смѣшеніе собспвенности и в) неудобство пользоваться нужными для спадъ водами.

Хананеи и Ферезеи жили тогда на землѣ сей. Именемъ Хананеевъ, вѣроятно, здѣсь означаеися не все попомство Ханаана, но нѣкоторое частное изъ онаго племени: ибо иначе къ чему бы прибавлять имя Ферезеевъ, которые пакъ же принадлежатъ къ попомству Ханаана? Имя Ферезеевъ значить *сельныхъ* и въ самомъ дѣлѣ они жили въ горахъ. Ис. XI. 3.

Но для чего, сказавъ о несогласіи въ домѣ Аврама, Моисей упоминаетъ о Хананеяхъ и Ферезеяхъ? — а) Для того, отвѣтствуя нѣкоторые, чптобы показать великость несогласія раздѣлившаго двѣ фамиліи, которыя должно бы соединять самое пребываніе между иноплеменными народами. б) Для того, догадываются другіе, дабы показать необходимость скорого и рѣшительнаго прекращенія распри, въ которую могли бы вмѣшаться чуждые ко вреду и гибели обѣихъ семействъ. в) Для того, вѣроятно, что бы сказанное выше, что зем-

ля не позволяла жить или влѣстѣ, объяснишь пѣмъ, что она кромѣ ихъ имѣла много жителей.

И увидѣлъ всю равнину Иорданскую, которая вся орошалась водою, прежде нежели истребилъ Иегова Содомъ и Гоморрѣ, какъ садъ Иеговы, какъ земля Египетская, даже до Цоара. Чипая сіи слова въ семь порядкѣ, въ которомъ онѣ поставлены въ Еврейскомъ текстѣ, подумаешь, что Цоара должно искать въ Египтѣ: но сей городъ находился въ окрестностяхъ Содома, и получилъ имя сіе отъ Лота. Б. XIX. 22. Затрудненіе сіе разрѣшаютъ нѣкоторыя чрезъ Сирскій переводъ, гдѣ вмѣсто *צור* Цоарѣ читается *צור* Цоранъ, который есть Танисъ. Но и по чтенію Еврейскаго текста, которое подтверждается согласіемъ Самаританскаго и Греческаго, не трудно разрѣшивъ оное чрезъ совокупленіе словъ: даже до Цоара, съ именемъ равнины Иорданской. Такое преложеніе словъ не противно свойству языка Еврейскаго. См. Ис. XXIV. 26.

И двинулся Лотъ къ Востоку. Сей переводъ основанъ на соображеніи мѣстоположенія страны Иорданской, которую избралъ себѣ Лотъ, съ положеніемъ Веѣля, близъ котораго производилъ раздѣлъ. Часпица Еврейскаго языка *רו* допускаетъ сіе преложеніе. См. 2 Цар. VI. 2. 1 Пар. XIII. 6.

Жители же Содомскіе были злы и весьма грѣшны предъ Богомъ. Говоря сіе, Моисей осуждаетъ сдѣланный Лопомъ выборъ мѣстопребыванія. Въ самомъ дѣлѣ Лопъ поступилъ бы благоразумнѣе, когда бы, не смотря на скромное и безкорыстное предложеніе Аврама о избраніи себѣ страны, предоставилъ ему, яко спарѣйшему, назначить оную; и когда бы при избраніи себѣ жилища имѣлъ въ виду не наружныя только выгоды, но паче сохраненіе внутренняго сокровища вѣры и благочестія. Но привязанность къ земному ослѣпила его, и доведеть въ послѣдствіи до края бездны.

Авраму, послѣ того какъ Лотъ отдѣлился отъ него, Іегова сказалъ. Сіе опкровеніе не безъ причины слѣдуетъ за разлученіемъ Аврама отъ Лота. а) Богъ являетъ первому новое знаменіе своего благоволенія за новый опытъ его довѣренности къ Промыслу, съ каковою онъ землю принадлежащую ему по обѣтованію предложилъ на избраніе другому. Аврамъ думалъ получить ее отъ Бога, и по тому не искалъ на ея обладаніе согласія человѣческаго, также какъ не опасался и противорѣчія. б) Богъ хочетъ также показать Авраму симъ новымъ опкровеніемъ, что обѣтованіе принадлежитъ собственно ему, безъ участія Лота.

Всю землю, которую ты видишь, тебѣ дамъ Я, и потомству твоему навсегда. Событіе обѣщанія сего извѣстно, кромѣ, можетъ быть, того, какимъ образомъ земля обѣщанная принадлежишь потомству Аврама навсегда, или во вѣкъ. Въ изъясненіе сего полагають:

а) иные: что обладаніе землею во вѣкъ значить только потомственное и долгоевременное обладаніе, и что время обладанія сего считаться должно до перваго покаянія пришествія Христова. Въ самомъ дѣлѣ слово *до вѣка* означаетъ иногда покаяніе нѣкоторое неопредѣленное продолженіе времени. Такъ Пасха ветхозавѣтная названа *вѣчною*: Исх. XII. 14. Такъ даже въ пророчествахъ говорили: *во вѣки живи*. Дан. II. 4.

б) другіе: что словомъ *во вѣкъ* гадательно указывается на возобновленіе и продолженіе обѣщанія Аврамова въ духовномъ его знаменованіи, послѣ того, какъ оно сперва исполнился, или уже исполнилось, чувственнымъ образомъ. По сему обширному разумѣнію обѣщанія, предѣлы земли обѣщанной могутъ быть измѣряемы только духовнымъ зрѣніемъ, подобно какъ и Авраму въ опроверженіи повелѣно было измѣрять оную глазами; а сія мѣра безконечна.

Потомство, какъ прахъ земный. Дабы увѣришься въ точности сего напряженного изображенія попомства Аврамова, нужно только принявъ въ соображеніе а) долгое временное существованіе народа Еврейскаго, по которому онъ, пріемлемый во всемъ своемъ продолженіи, можетъ быть многочисленнѣе другихъ народовъ, занимавшихъ обширныя страны; б) неизвѣстность пребыванія десяти колѣнъ Израилевыхъ, переселенныхъ Царемъ Ассирійскимъ, которыя, измѣняясь болѣе или менѣе, конечно доселѣ продолжаются въ одномъ или многихъ народахъ, извѣстныхъ, или неизвѣстныхъ; в) наконецъ то, что *всѣ сущіе отъ вѣры, всѣ Христовы, суть Аврамово потомство, и по обѣтованію наслѣдники*, Гал. III. 7. 29.

Встань, пройди по землѣ сей въ длину и въ широту ея; ибо Я тебѣ дамъ ее. Не назначивъ предѣловъ земли обѣтованной, Богъ повелѣваетъ пройти ее въ длину и широту. Сіе можно разумѣть такъ, что онъ повелѣваетъ Авраму проходить и обходить подлежащую ему страну по произволу, съ такимъ увѣреніемъ, что всякое мѣсто, гдѣ онъ поставитъ свою ногу, будетъ принадлежать къ землѣ обѣтованной. Богъ внушаетъ чрезъ сіе Авраму, что мѣра обѣтованія есть мѣра вѣры, и что пре-

дѣлы земли обѣщанной сущь, колико подвижны, толико обширны, и даже невидимы.

У дубравы *Мамре*. Имя сіе произошло отъ Амморреянина *Мамре*, союзника Аврамова. XIV. 13.

Въ *Хевронѣ*. Какъ *Хевронѣ* получилъ сіе имя отъ *Хеврона* внука *Халевова*, во времена же *Моисея*, и даже *Исуса Навина*, еще назывался древнимъ именемъ *Кириаѳарба*, Ис. XV. 13. Суд. I. 10. 1 Пар. II. 42, 43. по справедливо догадываюпся, что слова: что въ *Хевронѣ*, внесены въ текстъ *Моисея Ездрую*, или кѣмъ-либо другимъ, для объясненія мѣстоположенія дубравы *Мамре*, когда сіе послѣднее имя сдѣлалось уже не знакомо.

Есѣли отъ *Исторіи* разлученія *Аврама* и *Лота* отдѣлилъ мысленно частныя обстоятельство лицъ: то въ основаніи ея открояются отличительныя свойства и дѣйствія двухъ челоѣковъ: одного, по вѣрѣ, преданнаго воли Божіей; другаго, въ природѣ, слѣдующаго собственной волѣ.

И толь и другой имѣютъ многія общія блага, не только внѣшнія, но иногда и внутреннія, какъ то, познаніе главныхъ истинъ вѣры и добрыя дѣла закона.

Но предающій себя волѣ Божіей, по мѣрѣ успѣха въ умерщвленіи своей воли, чувствуесть пропиворѣчіе между своими побужденіями и дѣйствіями, и дѣйствіями обращающагося съ нимъ въ общежитіи естественнаго человѣка, и, будучи впрочемъ привязанъ къ нему любовію, яко къ ближнему и брату, ищетъ нѣкопорымъ образомъ удалитъ и сокрыть себя отъ него, для избѣжанія обоюднаго соблазна.

Преданный волѣ Божіей предоспавляесть ближнимъ всѣ блага, копорыми можесть и имѣесть право пользоваться, будучи расположенъ довольствоваться, пакъ сказасть, останками оныхъ, изъ рукъ Промысла. Но чѣмъ болѣе онъ сокращаетъ и опсѣкаетъ собственныя желанія, дабы дать мѣсто волѣ Божіей: тѣмъ болѣе щедритъ и обогащаетъ его Богъ своими дарами и обѣщаніями, содѣлывая каждое дѣйствіе его сѣменемъ жизни вѣчной, и съ каждымъ шагомъ пути его приближая его къ опечесству небесному.

Напропивъ естественный человѣкъ жаеетъ, какъ собственностію, обладавъ всемъ, что прельщаетъ очи его; и, поспавляя цѣлію своей дѣятельности собственную выгоду и ощушительное удовольствіе, мечтаетъ найти Рай Божій на землѣ, ищетъ пажити при водахъ Египетскихъ, духовной

радости въ упоеніи самолюбія. Въ семъ состояніи онъ не далекъ отъ того, чѣмбы поставилъ въ Содомѣ свой домъ и опечесство.

ПЛѢНЪ И ИЗБАВЛЕНІЕ ЛОТА.

Б. XIV.

Говоря о разлученіи Аврама и Лота, Моисей замѣнилъ погрѣшность, копорую сдѣлалъ сей послѣдній, поселясь между людьми злыми и грѣшными. Теперь онъ показываетъ его несчастіе, бывшее слѣдствіемъ сей погрѣшности, и продолжаетъ оправдывать поведеніе Аврама, который вѣрою и надеждою на Промыслъ не только сохранилъ собственную безопасность, но и былъ въ состояніи возвратить ее другому.

Въ одномъ повѣствованіи совокупляются: 1) война девяти царей, какъ случай къ бѣдствію Лота, 1—11. 2) самое бѣдствіе Лота и помощь Аврама, 12—16. и 3) поржешво Аврама блистательное какъ оказан-

ными ему почестями, такъ еще болѣе благочестіемъ его и безкорыстіемъ, 17—24.

1) ВОЙНА ДЕВЯТИ ЦАРЕЙ.

XIV. 1. Слѣдствовало во дни Амрафела царя Сеннаарскаго, Аріоха царя Эласарскаго, Кедорлаомера царя Еламскаго и Тидала царя Гоимскаго, 2. что они пошли войною противъ Беры царя Содомскаго, противъ Бирши царя Гоморскаго, Шинава царя Адмы, Шелевера царя Цевоимскаго, и противъ царя Белы, которая есть Цоаръ. 3. Всѣ сии собрались въ долину Сиддимъ, гдѣ нынѣ море Соляное. 4. Двенадцать лѣтъ были они въ рабощеніи у Кедорлаомера; а въ тринадцатомъ году отложились. 5. И такъ въ четырнадцатомъ году пришелъ Кедорлаомеръ, и цари, которые съ нимъ, и поразили Рефаимовъ въ Аштеровъ-Карнаимъ, Зузимовъ въ Гамъ, Элимовъ въ Шаве-Кириаваимъ, 6. и Хорреевъ въ горы ихъ Сеиръ, до Эл-Фарана, что при пустыни. 7. Обратясь оттуда, они пришли къ источнику Мишпатъ, который есть Кадешъ, и поразили все поле Амалекитянъ, и также Эмореевъ живущихъ въ Хацацонъ-Тамаръ. 8.

Тогда вышли царь Содомскій, царь Гоморскій, царь Адмы, царь Цевоилскій и царь Белы, которая есть Цоарѣ; и устроились къ сраженію съ ними въ долинѣ Сиддимѣ, 9. съ Кедорлаомеромъ царемъ Еламскимъ, Тидаломъ царемъ Гоимскимъ, Амрафеломъ царемъ Сеннаарскимъ, Аріохомъ царемъ Элласарскимъ, тетыре царя съ пятью. 10. Въ долинѣ же Сиддимѣ было много смоляныхъ колодезей. И такъ цари Содомскій и Гоморскій, обратясь въ бѣгство, попадали въ оныя; а протіе убѣжали въ горы. 11. Побѣдители взяли все богатство Содомское и Гоморское, и весь хлѣбъ ихъ, и удалились.

Во дни Амрафела царя Сеннаарскаго. Странно, что время войны означается царствованіемъ Амрафела, который не есть главный изъ воюющихъ царей, но только союзникъ Кедорлаомера, и котораго царствование, также какъ и другихъ, не извѣстно въ Священной Исторіи. Можетъ быть, причиною сего первенства Вавилонскаго Царства по времени его устроенія: и можетъ быть, порядокъ его царей извѣстенъ еще былъ по преданію во времена Моисея.

Царя Элласарскаго. Въспомо Элласарѣ, въ переводѣ Іонаѳана поставлено Таласарѣ, а въ Сирскомъ Даласарѣ. Принимая имена сіи за одно, нѣкоторыя ищутъ цар-

ства Талассаръ не далеко опъ Евфрапа, гдѣ Еденишы покорены Ассиріянами. Иса. XXXVII. 12.

Царя Гоилскаго. Думають, что царь Гоилъ, что значить: царь народовъ, или язытескій, есть тоже, что у Иисуса Навина царь Гоилъ ле-Гилгалъ, Ис. XII. 23. а Гилгалъ тоже, что Гелилъ или Галилея язытеская, у Исаи IX. 1. Имя царства Гоилъ произойти могло опъ смѣшенія различныхъ народовъ въ одной области и подъ однимъ правленіемъ. По крайней мѣрѣ извѣстно сіе о Галилеѣ послѣдующихъ временъ, населенной, по сказанію Страбона, L. XVI. Египтянами, Аравлянами, Финикіянами.

Содомъ, Гоморрѣ, Адма, Цевоилъ, Бела, что послѣ Цоарѣ, не смотря на раздѣленіе царствъ, составляли одну страну, одинъ союзъ; и, кромѣ Белы, имѣли одну участь, копорую заслужили своимъ развращеніемъ. Втор. XXIX. 23. Но прежде, нежели изліесть на нихъ весь свой гнѣвъ, Богъ возвѣщаетъ его имъ, и желаетъ обратишь ихъ къ покаянію, опасностями и бѣдствіями брани.

Сиддимъ. По мнѣнію Абен-Езры, сіе имя должно производить опъ сидъ טִדּ известъ; а подъ симъ именемъ разумѣть можно земляную смолу, или битумень, находившійся въ долинѣ Сиддимъ въ великомъ обиліи, и служившій вмѣсто извести.

Море соляное. Обыкновеннѣе: *Мертвое море.*

Двенадцать лѣтъ были они въ поработѣннѣи у *Кедорлаомера*. Здѣсь должно примѣтити то, что предсказаніе Ноя о рабствѣ *Ханаана* частію начинается уже исполнясь.

Рефаимовѣ. *Рефаимы* были въ числѣ народовъ, копорыхъ землю Богъ обѣщаль *Израильянамъ*. Быт. XV. 20. Обитали они въ *Васанѣ*. Ис. XII. 4. XIII. 12. Въ переводѣ *Седмидесяти* имя *Рефаимовѣ* иногда замѣняется именемъ *исполиновѣ*: оно и дѣйствительно имѣетъ иногда сіе знаменованіе въ С. Писаннн. Втор. II. 11. Изъ сего можно сдѣлать догадку о качествахъ народа *Рефаимѣ*.

Эмимовѣ. Сн жили въ *Моавидѣ* прежде попомковъ *Лоша*. Втор. II. 10.

Хорреевѣ. Сн суть обитатели земли *Идумейской* прежде *Идумеевѣ*. Быт. XXXVI. 20.

До Эл-Фарана. Или: до равнины *Фаранѣ*. Городъ *Фаранѣ* существовалъ еще во время *Іеронима* выше *Аравн* въ сопредѣльности *Срацинѣ*. См. Лос. Неб.

Къ источнику *Мишпатѣ*, который есть *Кадешѣ*. Имена сн значатъ: *Источникъ Суды*, и *Освященіе*. Причина снхъ наименованнй, по мнѣнію нѣкопорыхъ, находится въ *Исторіи Моисея*. Чис. XX. 10—13.

Поле Амалекитянъ. Какъ Амаликъ есть попомокъ Исава, Быш. XXXVI. 12. по здѣсь или чрезъ поле Амалекитянъ должно разумѣть древнихъ жителей земли Амаликской; или Амалекитянамъ должно дать иное древнѣйшее произхожденіе. Сію послѣднюю догадку нѣкоторымъ образомъ подтверждаетъ ненависть Евреевъ противъ Амалекипянь, подтвержденная самимъ Богомъ, Исх. XVII. 14. 1 Цар. XV. 2. между шѣмъ, какъ онъ воспрепилъ воевать съ сынами Исава. Втор. II. 5.

Въ Хацацон - Тамаръ. Сіе мѣсто послѣ называлось Ен-Геди. 2 Пар. XX. 2.

Много смоляныхъ колодезей. Не извѣстно, нефтяные ли ключи симъ означаются, или углубленія сдѣланныя въ землѣ, когда изъ нея брали битумень.

2) БѢДСТВОЕ ЛОТА И ПОМОЩЬ АВРАМА.

12. И взяли Лота, племянника Аврамова, жившаго въ Содомѣ, и имущество его, и удалились. 13. И пришелъ одинъ изъ цѣлѣвшихъ, и извѣстилъ Аврама Еврея, жившаго тогда у дубравы Мамре, Аморрея, брата Эшколу, и брата Анеру, которые были союзники Аврамовы. 14. И такъ когда

Аврамъ услышалъ, что сродникъ его взятъ въ плѣнъ: то вывелъ искусныхъ домогачевъ своихъ три ста осмнадцать, и преслѣдовалъ непріятелей до Дана; 15. и раздѣлясь, напалъ на нихъ ночью, и поразилъ ихъ, и преслѣдовалъ ихъ до Ховы, то по лѣвую сторону Дамаска. 16. И возвратилъ все богатство, и Лота сродника своего, и имущество его возвратилъ, также и женщинъ и народъ.

До Дана. Естли симъ означается городъ получившій свое имя опъ Дана, сына Іаковлева, называвшійся прежде Лаисъ, Ис. XIX. 47. Суд. XVIII. 29.: то сіе слово безъ сомнѣнія не можетъ принадлежать Моисею. Но Даноу также, по свидѣтельству Флавія, Antiq. L. I. c. 10. назывался одинъ изъ источниковъ Іордана: и въ семъ знаменованіи оное имя могло быть древнѣе Моисея.

По лѣвую сторону Дамаска. По переводу Онкелоса: къ Сѣверу Дамаска. Сіе объясняется тѣмъ, что Евреи представляють Воспокъ переднею стороною міра, а Западъ заднею; и посему Полдень называется правою, Пс. LXXXVIII. 13. а Сѣверъ лѣвою стороною.

3) ТОРЖЕСТВО АВРАМА.

17. Когда онъ возвращался послѣ пораженія Кедорлаомера и царей бывшихъ съ нимъ: то царь Содомскій вышелъ ему на встрѣту въ долину Шаве, которая есть долина царская. 18. И Мелхиседекъ царь Салимскій вынесъ хлѣбъ и вино. Онъ былъ Священникъ Бога Всевышняго. 19. И благословилъ его, и сказалъ: благословенъ Аврамъ отъ Бога Всевышняго, обладателя небесъ и земли; 20. и благословенъ Богъ Всевышній, который предалъ враговъ твоихъ въ руки твои. Аврамъ далъ ему десятую часть изъ всего. 21. Тогда царь Содомскій сказалъ Авраму: отдай мнѣ людей, а имѣнiе возьми себѣ. 22. Но Аврамъ сказалъ царю Содомскому: я поднимаю руку мою къ Иеговѣ, Богу Всевышнему, обладателю небесъ и земли; 23. клянусь, что даже нитки, или сапожной подвязки не возьму изъ всего твоего, чтобы ты не сказалъ: я обогатилъ Аврама; 24. кромѣ того только, что съѣли рабы, и кромѣ участка людей, ходившихъ со мною; Анеръ, Эшколъ и Мамре пусть возьмутъ свой участокъ.

Шаве. О сей долину упоминается во второй книгѣ Царствъ XVIII. 18., но не

опредѣляется ея положеніе. Кажется, она должна лежать къ Сѣверу отъ Салима.

Мелхиседекъ. Подъ симъ именемъ разумѣютъ: а) Іонаѳанъ, полковникъ Іерусалимскій, — Сима; б) Даміанъ, одинъ изъ *Мелхиседекіанъ*, — Сына Божія, Ерірн. Наер. LV. в) Іераксъ Египтянинъ — Святаго Духа, Наер. LXVII. г) Оригенъ и Дидимъ — Ангела, Hieron. Ер. ad. Euang. д) *Вѣроятно*, говоритъ блаженный Θεодоритъ, Quaes. LXIV. in. Gen. *что онъ происходилъ отъ народовъ жившихъ въ Палестинѣ: ибо у нихъ былъ и Царь и Священникъ.* Сколь просто и естественнѣе сіе послѣднее мнѣніе; столько всѣ прочія пропиворѣчаютъ каждому слову сказанія Моисеева.

Царь Салимскій. Салимомъ иногда называется *Іерусалимъ*. Пс. LXXV. 3. Впрочемъ есть и другой Салимъ близъ Еннона. Іоа. III. 23.

Вынесъ хлѣбъ и вино. Здѣсь нѣкоторые думаютъ видѣть дѣйствіе священства, то есть, принесеніе хлѣба и вина въ жертву, что выводятъ изъ приписаннаго пупке Мелхиседеку имени священника: но какъ сіе имя ближе и яснѣе относится къ дѣйствію благословенія; то нѣтъ нужды предполагать при семъ другаго священно - дѣйствія; и Апостоль приписываетъ Мелхиседеку только сіи два дѣйствія: *срѣтеніе и благо-*

словеніе, Евр. VII. 1. Срѣпеніе съ хлѣбомъ и виномъ или водою, было въ древности обыкновеннымъ знакомъ уваженія, союза и гостепріимства. Вѣщ. XXIII. 4.

Онъ былъ священникъ Бога Всевышняго. Именемъ Бога Всевышняго Мелхиседекъ оплчается опъ служишелей многихъ божествъ (См. Пс. XCVI. 9.): а именемъ священника, и опъ прочихъ царей *) и опъ самаго Аврама; ибо сей, хопя и совершалъ священно-дѣйствія, но не названъ священникомъ. По сему догадываться можно, что Мелхиседекъ былъ славный по всей Палестинѣ служишель истиннаго Бога. Въ семъ нѣтъ невозможнаго для такихъ временъ, въ которыя не исполнилась еще мѣра грѣховъ Амореискихъ, Быт. XV. 16. еспли несравненно худшія времена могли произвести Валаама.

И благословилъ. Преимущественное право сего благословенія заключается въ священствѣ Мелхиседека. Въ семъ качествѣ, стоя между Богомъ и человекомъ, какъ посредникъ, онъ приносишь благословеніе Богу, какъ жертву благодарности, и подаесть оное человеку, какъ даръ Благодати.

*) Тѣхъ, которые говорятъ, что въ древности каждый царь былъ вкупѣ и священникъ, можно спросить: для чего же не названъ священникомъ царь Содомскій?—

Обладателя небесъ и земли. Сею чертою различія Верховное Существо, исповѣдуемое Мелхиседекомъ, отдѣляется отъ тѣхъ могущественныхъ существъ, которыми древніе приписывали не сотвореніе и владычество всего міра, но подчиненное правленіе и храненіе различныхъ частей онаго. Дан. X. 13. Суевѣріе не опличало сихъ служебныхъ существъ отъ единого Всеобщаго Владыки. Быт. XXXI. 29. 3 Цар. XX. 23.

Десятую часть изъ всего. Іосифъ Флавій, согласно съ обстоятельствомъ повѣствованія Моисеева, утверждаетъ, что десятина Аврамова была взята не изъ всего богатства его, но изъ всей военной добычи. Такъ говоритъ о ней и Писатель посланія ко Евреямъ, VII 4.

Причиною споль великаго уваженія оказаннаго Папріархомъ царю Салимскому полагасть должно не царское достоинство, коему Аврамъ не имѣлъ нужды подчинясть себя, будучи побѣдителемъ и избавителемъ царей; но священство и благословеніе именемъ истиннаго Бога.

Отдай мнѣ людей, а имѣніе возми себѣ. По праву войны, весь плѣнь и вся добыча были собственностію побѣдителя: признавая сіе право, царь Содомскій не пребуесть возвращенія своего имѣнія, но, какъ милосщи, проситъ только того, чптобы ему от-

даны были его подданные, бывшіе въ плѣнѣ. Сколь же велико безкорыстіе Аврама, который, имѣя неоспоримое право на все, не оставлялъ себѣ ничего!

Я поднимаю руку мою къ Іеговѣ. Сими словами описывается древній обрядъ кляпвы. Втор. XXXII. 40. Дан. XII. 7. Апок. X. 5. Поднятіемъ руки къ небу выражается чувствованіе присущствія Божія и призваніе Бога во свидѣтеля.

Чтобы ты не сказалъ: я обогатилъ Аврама. Не изъ гордоспи предваряешь и опдаляешь Аврамъ сію мысль: но часпію для того, чптобы удержаніемъ какой-либо собственности Содомлянъ не положишь въ нихъ сѣмень вражды и ненависти; часпію дабы показашь, чпто богатство его въ единомъ Богѣ.

Лице Мелхиседека весьма таинственно. Кажется, сіе чувствовалъ самъ Аврамъ, когда оказалъ ему такую почестъ, какой не оказывалъ никогда никакому человѣку. Въ послѣдующія времена, еще въ Вепхомъ Завѣшѣ, взирали на Мелхиседека, яко на таинственный образъ будущаго. То, чпто говорятъ Давидъ о Священникѣ по тину или по подобію Мелхиседекову, Пс. CIX. не можетъ быть опнесено ни къ какому

человѣческому лицу: ибо никакой человекъ не можетъ быть священникомъ во вѣкъ; и ни въ какомъ человекѣ, кромѣ самага Мелхиседека, Богъ не благословлялъ соединиться званіямъ Царя и Священника. Озія, который покушался на сіе, наказанъ тяжко. 2 Пар. XXVI. Въ Новомъ Завѣтѣ Писатель посланія къ Евреямъ, VII. представляеть Мелхиседека, во всѣхъ обстоятельствахъ Моисеева о немъ сказанія, преднамѣреннымъ и предуготовленнымъ образомъ Сына Божія. Черты образа сего суть:

а) Имя *Мелхиседека*, которое значить: *Царь правды*. Сынъ Божій также именуется *Солнцемъ правды*, Мал. IV. 2. и *Царемъ праведнымъ*, Зах. IX. 9.

б) Званіе. Мелхиседекъ есть *Царь*, и царь, предъ которымъ преклонился побѣдитель царей: и Хріспосъ Сынъ Божій есть *Князь царей земныхъ*, Апок. I. 5. Мелхиседекъ есть *Царь мира*, по имени царственнаго града его: Іисусъ Хріспосъ есть *Князь мира*, Иса. IX. 6. по свойству и дѣйствию Его владычества. Мелхиседекъ есть *Царь* и вкупѣ *священникъ Бога Всевышняго*: *Іисусъ Сынъ Божій есть Архіерей великій вшедшій въ небеса*, Евр. IV. 14.

в) Родъ. Мелхиседекъ, въ повѣствованіи Моисея, представляется безъ отца, безъ матери, безъ родословія; не видно ни на-

тала его дней, ни конца жизни: всѣ сіи обстоятельствова опущены въ Исторіи Мелхиседека не случайно и просто, но съ таинственнымъ намѣреніемъ, да будетъ онъ, по выраженію Апостола, *уподобленъ Сыну Божію*, Который есть безъ опца въ своемъ рожденіи временномъ, а въ предвѣчномъ безъ матери; Котораго *родъ не исповѣдилъ*, Иса. LIII. 8. ибо превыше всего сотвореннаго; Который безъ начала и конца, яко *Сущій, Бывшій и Грядущій*. Апок. I. 4.

г) Благословеніе. Мелхиседекъ благословляетъ Аврама, опца вѣрующихъ, какъ *высшій низшаго*: о Хрістѣ самъ Богъ *благословляетъ насъ всякимъ благословеніемъ духовнымъ превыше небесъ*, Еф. I. 3.

д) Превосходство Священства Мелхиседекова, которое кажется *вѣчнымъ* по тому, что не видимъ ни предшественниковъ его, ни преемниковъ. Но таково есть дѣйствительно Священство Іисуса Хріста.

е) Въ хлѣбѣ и винѣ Мелхиседека нѣкоторыя видятъ образъ таинства тѣла и крови Хрістовой: но Апостоль умолчалъ о семъ.



ОТКРОВЕНІЕ АВРАМУ О СУДЬБѢ ЕГО ПОТОМСТВА.

Б. XV.

1. Послѣ сихъ произшествій было слово Іеговы къ Авраму въ видѣніи, и сказано: небойся, Аврамъ; Я твой щитъ; награда твоя весьма велика. 2. Аврамъ сказалъ: Господи Іегова! что ты дашь мнѣ? я бездѣтенъ; за домоу моимъ смотритъ этотъ Эліезеръ изъ Дамаска. 3. И сказалъ Аврамъ: вотъ ты не далъ мнѣ дѣтей; и вотъ домогадаецъ мой будетъ моимъ наслѣдникомъ. 4. И се, слово Іеговы было къ нему, и сказано: не будетъ онъ твоимъ наслѣдникомъ; но тотъ, кто произойдетъ изъ чреслъ твоихъ, будетъ твоимъ наслѣдникомъ. 5. И вывелъ его на дворъ, и сказалъ: посмотри на не-

беса ; и сотти звѣзды ; можешь ли ты стесать ихъ? И сказалъ ему: столько будетъ у тебя потолоковъ. 6. (Аврамъ) повѣрилъ Иеговѣ, и Онъ вѣнчилъ ему сіе въ праведность. 7. И сказалъ ему: Я Иегова, который вывелъ тебя изъ Ура Халдейскаго, чтобы дать тебѣ землю сію въ наслѣдіе. 8. Онъ сказалъ: Господи Иегова! потѣшу ли я узнать, что я долженъ ее наслѣдовать? 9. Иегова отвѣтствовалъ ему: возьми ли я трилѣтнюю телицу, трилѣтнюю козу, трилѣтняго овна, горлицу и молодого голубя. 10. Онъ взялъ всѣ оныя, разсѣкъ ихъ пополамъ, и положилъ одну часть противъ другой; только птицъ не разсѣкъ. 11. И налетѣли на трупы хищныя птицы: но Аврамъ отгонялъ ихъ. 12. При захожденіи солнца Аврамъ погрузился въ глубокій сонъ; и се, нашелъ на него ужасъ и мракъ великій. 13. Тогда Иегова сказалъ Авраму: знай, что потолки твои будутъ пришельцами въ землѣ тужой; и будутъ въ порабощеніи и въ чужденіи тetryреста лѣтъ. 14. Но Я произведу судъ надъ народомъ, у котораго они будутъ въ порабощеніи; послѣ сего они выдутъ съ великимъ богатствомъ. 15. А ты пойдешь къ предкамъ своимъ въ покой, и будешь погребенъ въ старости доброй. 16. Въ четвертомъ родѣ возвратятся они сюда: ибо до

нынѣ мѣра беззаконія Аморрейскаго еще не наполнилась. 17. Наконецъ, когда зашло солнце, былъ мракъ; и се, дымъ какъ бы отъ печи, и свѣтильникъ огненный прошелъ между разсѣтенными живописными. 18. Въ сей день заключилъ Иегова завѣтъ съ Аврамоу, сказавъ: потомству твоему даю Я землю сію, отъ рѣки Египетской до великой рѣки Евфрата, 19. Кенеевъ, Кенизеевъ, Кадмонеевъ, 20. Хиттеевъ, Феризеевъ, Рефаимовъ, 21. Аморреевъ, Хананеевъ, Гиргашеевъ и Іевусеевъ.

Послѣ прехъ краткихъ и единовременныхъ откровеній, Богъ даруетъ Авраму четвертое продолжительное и многочасное. Оно продолжается двѣ ночи, 1. 5. 12. Аврамъ слышитъ гласъ Божій; видитъ чувственные знаменія присутствія его; бесѣдуетъ и ходитъ съ нимъ.

По содержанію откровенія сего, можетъ оно быть раздѣлено на три части, копоры суть: 1) общее обѣщаніе благоволенія Божія, 1. 2) частное предсказаніе о наслѣдникѣ Аврама и его потомствѣ, 2—6. 3) частнѣйшее откровеніе о судьбѣ его потомства до наслѣдованія земли обѣщанной, утвержденное завѣтомъ, 7—21.

Двѣ первыя части Божіей бесѣды заключають въ себѣ почти все то, что из-

вѣстно уже Авраму изъ предъидущихъ опкровеній, и потому могли бы казаться излишними: но, исполняя его живымъ утѣшеніемъ, и снова укрѣпляя его вѣру, онъ служашъ нужнымъ приготовленіемъ къ послѣдней, въ которой есть спрашное. Торжественное вступленіе въ завѣтъ также имѣетъ цѣлю успокоеніе Аврама и его убѣжденіе въ томъ, что Богъ, содѣлавшись какъ бы союзникомъ его, не оставитъ его попомства, не смотря на печальное о немъ предвѣденіе и предсказаніе.

1) *Не бойся Аврамъ; Я твой щитъ; награда твоя весьма велика.* Успокоивающее слово: *не бойся*, двояко можетъ быть изъясняемо: а) или оно издалеча указываетъ на послѣдующее спрашное опкровеніе о бѣдствіяхъ попомства Аврамова, и для сего предвари-тельно вооружаетъ его мужествомъ и упованіемъ: б) или оно относится къ расположенію духа его послѣ побѣды надъ царями, которая пріобрѣла ему почтеніе и славу, но которая могла также произвести къ нему ненависть въ побѣжденныхъ, зависть въ самыхъ избавленныхъ имъ, и опасеніе въ союзникахъ: и потому дѣлала его положеніе болѣе опаснымъ, нежели было прежде. Сему соспоянію Аврама приличествуютъ и послѣдующія слова обѣщанія. *Я твой щитъ: поелику ты, защищая другихъ отъ неспра-*

ведливости и насилія, не видишь между людьми защиты для себя самого: но Я самъ буду щитомъ твоимъ. *Награда твоя весьма велика*: поелику ты не восхотѣлъ пользоваться плодами твоихъ подвиговъ, дабы не подумали, что ты обогащенъ людьми, а не Богомъ: но Я самъ награжду тебя, или самъ буду твоею наградою.

2) *Что ты дашь мнѣ? я бездѣтенъ.* Услышавъ обѣщаніе награды весьма великой, Аврамъ хочеть какъ бы разрѣшить поспѣшь Бога отъ обѣщанія Его, избирая изъ многого единое и малое. Онъ показываетъ, что, бывъ исполненъ даровъ Божіихъ, онъ не знаетъ, чего желать или надѣяться: *что ты дашь мнѣ?* и потомъ присовокупляетъ, что ему не доспаетъ токмо того, кому бы могъ сообщить и оставить въ наследіе дары Божіи: *я бездѣтенъ.*

За домолю твою смотритъ этотъ Эліезеръ. Мысль сихъ словъ или есть та, что вмѣсто сына, который долженъ былъ блюсти опеческій домъ, какъ свое наследіе, Аврамъ принужденъ вѣрить свое домоводство рабу иноплеменному; или она здѣсь еще не окончена, и дополняется послѣдующими словами: *будетъ моимъ наследникомъ.*

Домогадецъ мой будетъ моимъ наследникомъ. Выбирая иноплеменника своимъ на-

слѣдникомъ, Аврамъ, по видимому, забываетъ Божіи обѣщанія о своемъ потомствѣ. Но какъ онъ могъ сіе сдѣлать въ присутствіи самаго Бога, при Его новыхъ обѣщаніяхъ? Дабы войти въ его истинное чувствованіе, должно представить: а) что отецъ вѣрующихъ могъ оплечать опъ *рожденія по плоти, рожденіе и наслѣдіе по обѣтованію*, Гал. IV. 23. III. 29. б) что онъ могъ нѣкоторымъ образомъ сдѣлать Эліезера своимъ сѣменемъ чрезъ усыновленіе, которое было въ обычаяхъ древности, Б. XLVIII. 5. в) что онъ предложилъ свое избраніе на судъ Богу; наконецъ г) что онъ не отвергаетъ обѣщаній Божіихъ по невѣрію, но только уменьшаетъ ихъ по смиренію.

Тотъ, кто произойдетъ изъ тресль твоихъ, будетъ твоимъ наслѣдникомъ. Здѣсь, подъ видомъ, и по случаю устройства дома Аврамова, Господь бросаетъ новый лучъ свѣта на свое благодатное обѣщаніе: Онъ показываетъ, что сѣмя обѣщанія будетъ въкупѣ и естественное сѣмя его.

Аврамъ повѣрилъ Іеговѣ, и Онъ вліѣнилъ ему сіе въ праведность. Показавъ постепенное раскрытіе обѣщанія Аврамова со внѣшней и внутренней его стороны, Бытописатель находитъ здѣсь приличное мѣсто предваришь вопросы: почему Богъ опъ

крываєть Авраму непреложное свое предопредѣленіе медленно и поспепенно? и почему сей удостоенъ споль особеннаго попеченія и споль великихъ даровъ? Разрѣшеніе сихъ вопросовъ заключаєтся въ семь примѣчаніи: *Аврамъ повѣрилъ Іеговѣ, и Онъ вѣѣнилъ ему сіе въ праведность*. Вѣра была слѣдствіємъ и концемъ таинственнаго водительства Божія: она же была началомъ и основаніємъ Божія благоволенія.

Ближайшимъ предметомъ вѣры Аврамовой представляєтся здѣсь попъ, кто произойдетъ изъ треслѣ его: сущность же ея, какъ испинной вѣры, должно полагать во всеискреннемъ и безусловномъ преданіи ума и воли Богу, въ пріяпії его свидѣтельства въ себя самаго, 1 Іо. V. 10. вопреки свидѣтельству плоти и крови, *наге упованія*, Рим. IV. 18.

Слово *пѣрѣх* означаєть иногда *праведное дѣло*, Впор. XXIV. 13. а иногда поспоянное свойство *правоты* или *праведность*. Иса. LVI. 1. *Вѣѣнитъ* первоначально значить: *поставитъ въ щетъ*, Лев. XXV. 27. 50. 52. а по употребленію также: *приписать кому-либо какое-либо свойство, иногда и туждое для него*. Прип. XVII. 28. *Вѣѣнитъ въ праведность*, значить признасть за добродѣтель и поставитъ въ заслугу достойную мздовоздаянія. Пс. CV. 31. И такъ

изреченіе: *вѣра* *вмѣнена* *Авраму* *въ* *праведность*, разрѣшається на слѣдующія:

а) Аврамъ не имѣлъ праведности собственной и естественной;

б) онъ не приобрѣлъ ея внѣшними дѣланіями добродѣтели;

в) вѣра его не только признана дѣйствіемъ добродѣтельнымъ, такъ какъ она и была не столько преходящее дѣйствіе, сколько постоянное свойство, но и положена въ основаніе праведности его, принята предъ непреложнымъ судомъ Божіимъ вмѣсто заслугъ его. Такъ изъясняется *правда* или *оправданіе* Аврама и Апостоломъ Павломъ, Рим. IV. 3—5.

3) *Я Иегова*. Аврамъ, безъ сомнѣнія, зналъ съ кѣмъ бесѣдовалъ. Но Господь какъ-бы снова ознакомливается съ нимъ напоминаніемъ о первомъ Своемъ откровеніи для того, чтобы приготовить его къ слѣдующему изъясненію объѣзованія земли Ханаанской.

По чему мнѣ узнать, что я долженъ ее наследовать? Принимая сей вопросъ за прошеніе знаменія для укрѣпленія вѣры, нѣкоторыя укоряють Аврама: а нѣкоторыя замѣчаютъ, что прошеніе знаменія не всегда предполагаетъ невѣрствіе предосудительное, такъ какъ, напропивъ, и опреченіе опъ знаменія не всегда есть знакъ чистой вѣры. Суд. VI. 17. 4 Цар. XX. 8.

Иса. VII. 12. Но какъ не вѣроятно, чтобы Аврамъ спалъ просипъ знаменія тогда, какъ онъ бесѣдовалъ не съ пророкомъ или какимъ-либо неизвѣстнымъ посланникомъ Божиимъ, но съ самимъ Богомъ, и уже не въ первый разъ; когда уже вѣровалъ, и получилъ оправданіе вѣрою; и какъ въ послѣдующемъ откровеніи не видно такого знаменія, по которому бы оно имѣло болѣе достовѣрности, нежели предъидущее: по вопросу Аврама приличнѣе излагается такъ: „До-селѣ я живу въ землѣ обѣщанной мнѣ, какъ въ чуждой; и не знаю, когда и какъ содѣлаюсь ея обладателемъ: можетъ быть, для сего потребенъ будетъ съ моей стороны нѣкоторый трудъ: и такъ почему могу я узнать время и случай, которымъ должно начаться исполненіе обѣщанія?“ Точно на сей вопросъ отвѣстствуетъ Богъ въ слѣдующемъ откровеніи при вступленіи въ завѣтъ съ Аврамомъ. Подобный вопросъ предлагали Апостолы Иисусу Хрісту о пришествіи ожидаемаго царствія Его, Матт. XXIV. 3.

Возми мнѣ, и проч. Здѣсь начинается приготовленіе ко вступленію въ завѣтъ.

Трилѣтнюю телицу, трилѣтнюю козу, трилѣтняго овна, горлицу, и молодаго голубя. То есть: всѣ животныя жертвенныя, возраста по роду ихъ совершеннаго.

Разсѣкъ ихъ пополамъ. Безъ сомнѣнія и сіе раздѣленіе и расположеніе живописныхъ по часпямъ сдѣлано было по повелѣнію Божію: хопя сіе послѣднее и не полно въ повѣствованіи Моисея.

Описанный здѣсь обрядъ былъ обыкновенный въ древности обрядъ вступленія въ завѣтъ или въ союзъ, Іер. XXXIV. 18, 19. который употреблялся и у язычниковъ. Bosh. Hier. p. I, L. II. c. 33. Опъ сего обряда произошли выраженія כרת ברית *керо-верие, сѣщи союзъ*; ὄρχια τέμνειν, *сѣщи клятву*. Iliad. B. v. 124.

Прохождение вступающихъ въ союзъ между двумя половинами разсѣченныхъ живописныхъ, можетъ быть, знаменовало то, что какъ сіи разсѣченія соспавляли прежде одно плѣло и имѣли одну жизнь; такъ обѣ союзныя стороны общаваются взаимно водиться единымъ духомъ и соспавляютъ единое общество.

Богъ употребляя при вступленіи въ завѣтъ съ Авраамомъ обрядъ свойственный союзамъ человѣческимъ, дѣлаетъ нѣкоторое примѣненіе къ тому, что патриархъ не имѣетъ на землѣ довольно надежныхъ союзниковъ для своей безопасности; и поспавляетъ себя во всевозможной къ нему близости.

Хищныя птицы. Поелику и сіе писа-

шель нашель достпойнымъ замѣчанія: по
можеть бытъ, это символъ враговъ судьбы
Аврамовой и его племени.

Ужасъ и мракъ великій. Спрахъ сей
былъ или просто дѣйствіемъ ощущаемаго
присутствія Божія, Іов. IV. 13 — 16. или
печальнымъ предчувствіемъ того, что со-
держится въ слѣдующемъ опкровеніи.

Тогда Іегова сказалъ Авраму. Здѣсь оп-
крываетъ Богъ судьбу потомства Авра-
мова, такъ, какъ-бы объявлялъ съ Своей
сторонѣ условія Своего завѣща при заклю-
ченіи его.

Четыреста лѣтъ. Событіе сего пред-
реченія означено въ книгѣ Исхода, XII. 40.
и въ посланіи Апостола Павла къ Гала-
томъ, III. 17. гдѣ показываются 430 лѣтъ,
какъ время странствованія Евреевъ, отъ
изшествія Аврама изъ Месопотаміи въ зе-
млю обѣщанную, до изшествія сыновъ
Израилевыхъ изъ Египта. Исключивъ опсе-
лъ первые 25 лѣтъ странствованія Авра-
мова до рожденія Исаака, получаемъ болѣе
точное время странствованія и порабо-
щенія потомковъ его, — 405 лѣтъ.

Судъ Божій не рѣдко значитъ наказаніе.
См. Иса. XXVI. 9, 10.

*Ты пойдешь къ предкамъ твоимъ въ по-
коѣ.* Подобнымъ сему выраженіемъ и послѣ
означается смерть Аврама: и присоединилъ

ся къ своему народу, XXV. 3. Какъ Аврамъ не пошелъ къ предкамъ своимъ, и не присоединился къ народу своему, по шѣлу; ибо умеръ въ землѣ чуждой: по выраженію сіи были бы неумѣстны, еспьлибы не относились къ состоянію духовнаго чловѣка по смерти. Изъ сего и другихъ мѣспъ С. Писанія видно древнее общепринятое мнѣніе, что чловѣки близкіе между собою въ настоящей, сближаются и въ будущей жизни, по нѣкоторому единству духа и качествъ, еспественно основывающему единство судьбы. Иса. XIV. 9, 10. Іез. XXXII. 18. сл.

Въ четвертомъ родѣ возвратятся они сюда. Родъ можетъ означать:

а) время цѣлой жизни чловѣческой, или такое продолженіе времени, въ которое цѣлая современность людей, составляющихъ какое-либо общество, совершенно перемѣняется. Въ одномъ изъ сихъ значеній, древніе родомъ называли столѣтіе.

б) время отъ рожденія отца до рожденія сына. Какъ Египтяне родъ полагали въ 33 года.

в) одно имя въ родословіи безъ замѣчанія времени. Такъ принято имя рода въ первой главѣ Евангелія отъ Матѣея. Въ семъ послѣднемъ разумѣ четвертый родъ возвращенія Евреевъ должно считать отъ

ихъ вшествія въ Египетъ. На примѣръ: Кааѣ, Амрамъ, Ааронъ, Элеазаръ.

До нынѣ мѣра беззаконія Амореискаго еще не наполнилась. Поелику благословеніе Евреевъ Богъ соединилъ въ судьбахъ своихъ съ наказаніемъ Амореивъ, или, вообще, Хананеевъ; то и продолжается время искушенія попребнаго для первыхъ, равно времени долготерпѣнія для послѣднихъ.

Но что есть *наполненіе мѣры беззаконій* какого-либо народа? — Аврамъ думалъ опредѣлить сіе посшепеннымъ уменьшеніемъ извѣстнаго числа добрыхъ предъ злыми: но вопросы, кошорые онъ предлагалъ о семъ самому Господу, не получили окончапельнаго разрѣшенія. Б. XVIII. 32, 33. Дабы получить нѣкоторое понятіе о семъ, можно взять въ помощь не рѣдко употребляемое въ словѣ Божіемъ сравненіе *состоянія грѣховнаго съ состояніемъ болѣзненнымъ*. Доколѣ положипельное начало жизни въ пѣлѣ превозмогаетъ надъ отрицапельнымъ началомъ смерти и разрушенія; дополѣ жизнь продолжается и при болѣзни: въ прошивномъ случаѣ должна послѣдовать смерть. Такъ въ народѣ доколѣ начала жизни духовной и нравспвенной прошивоборспвуютъ еще распроспраняющимся началамъ нечестія и разврата; дополѣ грѣховная болѣзнь его еще не къ смерти, и время долготер-

пѣнія Божія къ нему продолжается: но когда разрушительныя начала нечестія и развраща берутъ рѣшительный перевѣсъ въ цѣломъ и частяхъ, особенно пѣхъ, которыя дають направленіе и другимъ; тогда послѣдуетъ: а) *преумноженіе беззаконія* возрастающее непрестанно, быстро и неудержимо; б) *пониженіе во глубину золъ* нерадѣніе, или крайнее невниманіе къ дѣйствіямъ Божества, заграждающее всѣ пути животворныхъ вліяній Благодати; наконецъ, в) при воздѣйствіи пропивныхъ силъ, совершенное общества или народа разрѣшеніе, какъ пѣла безъ души, или дерева безъ питательнаго сока. Изъ сихъ первое называють можно *наполненіемъ мѣры беззаконія*, второе *оставленіемъ* отъ Бога, претіе *судомъ* или *наказаніемъ* Божіимъ.

И се дымъ какъ бы *отъ пещи, и свѣтильникъ* огненный. Сей особый родъ явленія Божія, поелику долженствоваль имѣть свою причину: то вѣроятно, что *дымъ пещи* образуетъ предсказанное здѣсь *угнетеніе* народа Божія, которое и въ другихъ мѣстахъ Св. Писанія изображается пещію желѣзною, Втор. IV. 20. Іер. XI. 4. а *свѣтильникъ* огненный знаменуетъ его *избавленіе и спасеніе*, которое Исаія также уподобляетъ *свѣтильнику*, LXII. 1.

Прохожденіе сихъ образовъ между раз-

сѣченными живописными есть образовательное дѣйствіе вступленія въ завѣтъ. Нѣкоторые догадываются, что Авраму, прежде, или послѣ сихъ образовъ, повелѣно было также пройти между распесаніями, для совершенія и съ его стороны обряда завѣтнаго: однако сей догадкѣ не благопріятствуетъ какъ молчаніе Дѣписателя, такъ и то, что Аврамъ въ сіе время былъ въ изступленіи. Кажется, что въ самомъ видѣніи [представлены были обѣ стороны вступающія въ завѣтъ: то есть, искушаемое племя Аврама въ дымной печи, а Богъ избавившій въ свѣпильникѣ огненномъ.

Въ сей день заключилъ Иегова, и пр. Здѣсь Повѣспововашель, кажется, только повторяетъ содержаніе предъидущаго сказанія.

Отъ рѣки Египетской до великой рѣки Евфрата. До сихъ предѣловъ простирались владѣнія Давида и Соломона. 2 Цар. VIII. 3. 2 Пар. IX. 26. Хотя же въ строгомъ смыслѣ и не были оныя рѣки предѣлами земли обѣщанной: однако для пророчества, долженствующаго простирагься на многія столѣтія, не лзя было избрать прочнѣйшихъ и яснѣйшихъ признаковъ, дабы опредѣлить мѣстопребываніе потомства Аврамова.

Кенеевъ. Они жили въ предѣлахъ Колѣна Іудова. 1 Цар. XXVII. 10. XXX. 29.

Кенизеевъ. Еспьли Халевъ называется *Кенизеелъ*, Ис. XIV. 6. ошъ мѣста обишанія: по и древнихъ Кенизеевъ должно искать въ странѣ Колѣна Іудова.

Кадмонеевъ. Имя сіе значить *Восточныхъ*. И попому едва ли это не суть Хивви, или Евеи, обишатели *Ермона*, Ис. XI. 3. Суд. III. 3. Коего имя мѣняется съ именемъ *Востока*, Пс. LXXXVIII. 13.

Эліезеръ достопримѣчательенъ въ Истории Аврама какъ первый, хопя только мнимый, его *наслѣдникъ*. Въ семъ качествѣ онъ спойишь въ нѣкоторомъ соопвѣпствіи съ *Измаиломъ* и *Исаакомъ*, коихъ личныя принадлежности полико знаменательны. Поелику же *Исаакъ*, по иносказательному изложенію Апостола Павла, Гал. IV. 22 — 28. изобразуетъ собою жизнь *Новозавѣтную*, *Духовно-свободную*, какъ чистый плодъ вѣры, а *Измаилъ* — *Ветхозавѣтную*, *Нравственно-работную*, какъ плодъ смѣшенія вѣры съ закономъ: по, по соопвѣпствію, въ лицѣ *Эліезера* можно находить образованіе жизни *Естественно-благоустроенной*, и по-го отношенія, какое имѣетъ она къ истинному пути совершенства.

Послѣ нѣкоторыхъ опытовъ самоопроверженія, послѣ нѣкоторыхъ побѣдъ надъ плотию и міромъ, которыхъ плоды пишомецъ вѣры одесятспвуепть Богу, яко помощнику, и обращаетъ во благо ближнихъ, чувствуетъ онъ иногда себя въ такомъ состояніи недоумѣнія и неизвѣстности, что колеблется между страхомъ осужденія и надеждою мздовоздаянія.

Упомясь шѣмъ, что, послѣ нѣсколькихъ испытаній и очищеній, духовное неплодство его продолжается, онъ покушается унишить понятіе благодатныхъ обѣщаній до состоянія природы, въ которомъ еще находится, вмѣсто того, чтобы стараться возвысить свое состояніе къ чистому понятію духовныхъ обѣщаній. Онъ опирается на естесственныя добродѣтели человѣколюбія и милосердія, дабы на нихъ основать все право наслѣдія вѣчнаго.

Если сіе дѣлается не изъ самолюбія и высокаго мнѣнія о своихъ дѣлахъ, но изъ простоты, сознанія своего безсилія и невѣденія высшаго пупи совершенства; и если человекъ еще старается между шѣмъ приближаться къ Богу молитвою: то благодать открываетъ ему, что внѣшнія добродѣтели естесственныя, какъ порожденія плоти и крови, не могутъ наслѣдовать царствія Божія, но что оно предоставлено

внутреннему возрожденному человеку. Тотъ, кто пріемлетъ сіе съ чистою вѣрою, вступаетъ на путь *оправданія*.

По той мѣрѣ, какъ онъ утверждается въ завѣтъ вѣры и упованія на Бога, открывающаго ему, что и возрожденному человеку предстоятъ будущъ новыя искушенія, изгнанія, утѣшенія, непреспанные кресты, до самаго входа въ общество небесное.

РОЖДЕНІЕ ИЗМАИЛА.

Б. XVI.

Въ сказаніи о рожденіи Измаила представляются: 1) бракъ Аврама съ Агарью, 1—4. 2) несогласіе Сары и Агари, по случаю зачатія Измаила, 4 — 6. 3) откровеніе бывшее Агари о судьбѣ его, 7 — 14. 4) самое рожденіе Измаила, 15, 16.

1) БРАКЪ АВРАМА СЪ АГАРЬЮ.

XVI. 1. Но Сара жена Аврамова не раждала ему. И какъ у ней была служанка Египтянка, именовъ Агарь: 2. то Сара сказала Авраму: вотъ, Иегова заключилъ трево мое, чтобы мнѣ не раждать; и такъ войди къ служанкѣ моей; можетъ быть, я буду имѣть дѣтей отъ нея. Ав-

раиѣ послушался словѣ Сары. 3. Такииѣ образоиѣ по исполненіи десяти лѣтѣ пребыванія Аврамова въ землѣ Ханаанской, взяла Сара, жена Аврамова служанку свою, Египтянку Агарь, и дала ее Авраму мужу своему въ жену. 4. Онѣ вошелѣ къ Агари, и она зачала.

Не раждала. Хопя Моисей сказалъ уже прежде о неплодствѣ Сары, Б. XI. 30. однако теперѣ упоминаетъ о немъ снова, дабы показати, что теперѣ искушеніе обращается опѣ Аврама на нее, и что ея неплодствомъ изъясняти должно слѣдующія происшествія: супружество Аврама, и рожденіе Измаила.

Служанка Египтянка. Запоустъ догадывается, что Аврамъ получилъ ее въ даръ опѣ Фараона во время пребыванія своего въ Египтѣ,

Агарь. Отсюда имя главнаго города каменистой Аравіи: *Агарь*, иначе *Петра*; и имя народа: *Агаряне*, иначе *Срацины*, опѣ грабленія.

Сара сказала Авраму: и пр. Изъ сего разсужденія Сары открывающія двѣ неблагопріятныя для нея мысли: первое, что заботясь о своемъ неплодствѣ, она, по видимому, не обращаетъ вниманія на благодашное обѣтованіе; второе, склоняетъ своего супруга къ многоженству. Дабы войши

въ ея истинное положеніе и намѣреніе, представимъ себѣ, что она сколько же увѣрена была въ истинѣ обѣщанія Божія, сколько заботилась о своемъ неплодствѣ. По сему предположенію ея разсужденіе должно получитьъ тотъ самый видъ, который оно имѣетъ въ сказаніи Моисея. „Богъ обѣщаль Авраму многочисленное потомство: но сіе доселѣ не исполняется: въ Аврамѣ не видно къ сему препятствія; и такъ не во мнѣ ли сіе препятствіе? Авраму открыто ясно, что его наслѣдникъ *произойдетъ отъ него*; но о мнѣ сего не сказано: не такъ ли уже судилъ Богъ, чтобы я навсегда осталась неплодною? *Вотъ, Иегова заключилъ чрево мое, чтобы мнѣ не рождать*. И такъ если я на себѣ самой не могу исполнить обѣщаній Божіихъ: пощуся по крайней мѣрѣ не препятствовать или даже содѣйствовать ихъ исполненію въ своемъ супругѣ: я дамъ ему другую супругу, которая бы дала ему дѣтей; а дабы мнѣ самой чрезъ сіе не быть опсѣченною отъ рода обѣщанія, то я употреблю для сего рабыню, надъ коею имѣю право жизни и смерти, и коея дѣтей тѣмъ безпрекословнѣе могу содѣлать моими. *Войди къ служанкѣ моей; можетъ быть, я буду имѣть дѣтей отъ нея*.“ Такъ должно изъяснять намѣреніе Сары о супружествѣ Агари.

Къ извиненію Аврама въ его двоеженствѣ должно еще примѣпить:

а) чпо оно предложено ему было опъ супруги, и симъ самымъ было уже удалено опъ всякаго вида невоздержанія ;

б) чпо неплодство Сары давало Авраму право на второе супружество, равно какъ и Сара по сей же причинѣ могла сообщить Агари свое право, рѣшась сама имъ не пользоваться ;

в) чпо ихъ поступки освящаются намѣреніемъ приобрѣсти обѣщанное сѣмя ;

г) чпо, наконецъ, еспли какія слабости смертныхъ покрыты уже милосердіемъ Испытующаго сердца , то вопще осуждаются онѣ человѣками по единой наружности.

По исполненіи десяти лѣтъ пребыванія Аврамова въ землѣ Ханаанской. Сіе число лѣтъ замѣчается здѣсь какъ такое время, въ которое Аврамъ, начиная опъ перваго Божія опкровенія, тщетно ждалъ разрѣшенія неплодства Сары.

2) НЕСОГЛАСІЕ САРЫ И АГАРИ.

4. — *Когда же она увидѣла, то зачала: то стала презирать госпожу свою. 5. Тогда Сара сказала Авраму: я обижена; ты*

отвѣчаешь за по; я отдала служанку мою въ нѣдро твое; а она, увидя, то затала, смотритъ на меня съ презрѣніемъ; Иегова будетъ судить меня съ тобою. 6. Аврамъ сказалъ Сарѣ: вотъ, служанка твоя въ твоихъ рукахъ; дѣлай съ нею, что тебѣ за благо разсудится. И такъ Сара обошлась съ нею сурово; а та убѣждала отъ нея.

Стала презирать госпожу свою. Вѣроятно, что Агарь вышла изъ предѣловъ должнаго къ Господу почтенія въ надеждѣ быть болѣе ея самой угодно Авраму, если ли родитъ ему наслѣдника. См. Быт. XXIX. 34. Между тѣмъ должно примѣнить въ семъ случаѣ праведно постигшее Сару наказаніе за маловѣріе, или, по крайней мѣрѣ, за излишнюю неперпѣливость, съ коими она хотѣла сама доставить себѣ дѣпей, вопреки естественному своему соспояннію, вмѣсто того, чтобы ожидать ихъ покло отъ обѣщанія и воли Божіей, очевидно руководствовавшей Аврама.

Я обижена; ты отвѣчаешь за по. Буквально съ Еврейскаго: обида моя на тебѣ. См. подобныя выраженія: Быт. XXVII. 13. Суд. XIX. 20. Іер. LI. 35. За оскорбленіе сдѣланное супругъ въ домъ, отвѣчаетъ супругъ, какъ естественный защитникъ ея, и блюститель порядка семейственнаго.

Иегова будетъ судить меня съ тобою. Полное знаменованіе сихъ словъ можетъ быть изображено такъ: Богъ будетъ судить насъ: и если я подала моей служанкѣ случай къ негодованію, Онъ осудитъ меня; но если ты вооружаешь ее противъ меня излишнимъ снисхожденіемъ, то тебя накажетъ. См. 1. Цар. XXIV. 16.

Вотъ, служанка твоя въ твоихъ рукахъ. Равнодушіе Аврама удивительно. Онъ не вступается за Агарь, которая уже носитъ въ себѣ его сѣмя, ниже укоряетъ Сару, которая сама избрала и возвысила гордую рабыню. Онъ воздаетъ справедливостъ оскорбленной супругѣ, предавая въ волю Промысла судьбу своего сѣмени. Можетъ спастись, поведеніе Агари давало ему разумѣть, что плодъ ея не будетъ предметомъ особеннаго благословленія Божія.

Сара обошлась съ нею сурово. Амвросій, De Abrah. с. 14. укоряетъ Сару за сей поступокъ: но самъ Богъ ее оправдываетъ. 9.

3) ОТКРОВЕНІЕ АГАРИ.

7. *И нашелъ ее Ангелъ Иеговы у источника водъ въ пустынь, у источника на дорогѣ къ Суру;* 8. *И сказалъ: Агарь, раба*

Сарина! откуда ты пришла? и куда идешь? Она отвѣтала: я бѣгу отъ лица Сары, госпожи моей. 9. Но Ангелъ Іеговы сказалъ ей: возвратись къ госпожѣ своей, и покорись ей. 10. Потомъ сказалъ ей Ангелъ Іеговы: умножая умножу потомство твое, до неизчислимаго множества. 11. Наконецъ Ангелъ Іеговы сказалъ ей: вотъ, ты беременна, и родишь сына, и нарежешь ему имя: Измаилъ; ибо услышалъ Іегова страданіе твое. 12. Онъ будетъ между людьми, какъ дикій лошакъ; онъ будетъ поднимать руки на всѣхъ, и всѣ на него; жить будетъ онъ предъ лицами всѣхъ братьевъ своихъ. 13. Тогда (Агарь) нарекла Іегову говорящаго къ ней симъ именемъ: Ты Богъ видѣнія! Ибо, сказала она, даже и здѣсь я видѣла въ слѣдъ, видящаго меня! 14. По сему источникъ поны называється Беэр-лахай-рои. Онъ находится между Кадешемъ и между Баредомъ.

И нащелъ ее Ангелъ Іеговы. Сіе описаніе Божоявленія показываетъ, что Ангелъ явился вначалѣ спранныкомъ, и потомъ постепенно далъ узнать себя изъ разговора.

На дорогѣ къ Суру. Суръ, по свидѣтельству Флавія, есть Пелузій, при устьѣ Нила. См. Antiq. VI. 7. 3. 1. Цар. XV. 7. По сему видно, что Агарь помышляла о возвращеніи въ свое опечество.

Агарь, раба Сарина! Симъ воззваніемъ Ангелъ даепъ Агари разумѣть о всевѣденіи своемъ, и приготавлиаепъ ее такимъ образомъ къ слѣдующему повелѣнію и предсказанію: и вмѣстѣ внушаепъ ей, что напрасно и неправедно воспаепъ она пропивъ правъ Госпожи своей, копорыя бѣгспвомъ не прекращающся.

Откуда ты пришла? Показавъ уже свое вѣденіе, Ангелъ пріемлепъ на себя образъ невѣденія, дабы тѣмъ и другимъ вмѣстѣ расположилъ Агарь къ искреннему признанію въ неправедномъ ея поступкѣ.

Я бѣгу отъ лица Сары госпожи моей. Теперь и Агарь признаепъ себя рабою Сары, и слѣдспвенно осуждаепъ свою непокорность и бѣгспво.

Возвратись, и пр. Ангелъ не осуждаепъ опкрытымъ образомъ ни Агари, ни Сары, но только приводитъ въ порядокъ ихъ взаимныя опнощенія. Сіе показываепъ, что происшедшее между ими было болѣе замѣшательспво, нежели распря неблагонамѣренная. Первая думала, что супругъ Аврама неприлично болѣе оспаваться рабынею: другая опасалась, чтобы ея рабыня не сдѣлалась ея Госпожею.

Умножая умножу потомство твое. Сіе благословеніе по самымъ выраженіямъ, еспъ

часть благословенія Аврамова: ибо оно есть таково по своему предмету и основанію.

И наречешь ему имя: Измаилъ (что значить: *Услышитъ Богъ*); ибо услышалъ Иегова страданіе твое. Богъ видитъ или слышитъ страданіе людей, по ихъ разумѣнію, когда пріемлетъ ихъ молитвы и избавляетъ ихъ. См. Исх. III. 7. И такъ услышаніе озлобленія Агари не должно приниматьъ, какъ ея оправданіе и осужденіе Сары; но токмо какъ дѣйствіе милосердующаго Промысла.

Дикій лошакъ. ἄμμιονος. Живописное сіе, по описанію Палласа, красивѣе и проворнѣе осла; но никакъ не привыкаетъ къ людямъ. Измаилъ подобенъ былъ оному пѣмъ, что обиталъ въ пустынѣ, и что не пріобщился ни къ какому народу или обществу.

Рука его на всѣхъ, и рука всѣхъ на него. Налагаетъ на кого руку значить убивать. Быт. XXXVII. 27. Вспор. XIII. 9. XVII. 7. И такъ жребій Измаила таковъ, что онъ долженъ жить въ непрестанной враждѣ съ другими, и въ оружіи находитъ средство своея безопасности и благоденствія. Событіе сего предсказанія не подвержено сомнѣнію въ потомствѣ Измаила *), и, можетъ быть, простирается до Магомеша и далѣе.

*) Plin. L. VI. c. 28. Ex innumeris populis (Arabum) pars aequa in commerciis, aut latrociniis

Можно спросить: какое утѣшеніе было для Агари въ обѣщаніи, что отъ нея произойдетъ народъ дикій и жестокій? — Отвѣтъ: народъ бранный по образу жизни не есть еще по сему отверженный народъ: онъ можетъ имѣть свои добродѣтели; какъ на примѣръ и Арабы при бранномъ духѣ опличающія вѣрностію въ словѣ и госпепріимствомъ. Удѣлъ потомства Агари есть благословеніе земное: а сіе не рѣдко доспается браннымъ народамъ. Впрочемъ не должно оставитъ безъ замѣчанія и того, что сварливое расположеніе духа, въ которомъ была Агарь по зачатіи Измаила, дѣлается родовымъ его наслѣдіемъ.

Жить будетъ онъ предъ лицами всѣхъ братьевъ своихъ. То есть: онъ и его потомство будетъ обитать въ близости, (см: Быш. XXIII. 19. XXV. 9.) или къ востоку, отъ народовъ одноплеменныхъ, каковы суть потомки Аврама отъ Хеттуры, Аммониты, Моавиты, Израильтяне, Идумеи. Измаиль и Измаильтяне, кочевали въ Аравіи Пустой и Каменистой.

Тогда Агарь нарекла Іегову говорящаго къ ней. Агарь взываетъ уже не къ Ангелу,

degit. Въ особенностяхъ упоминаются у сего Писателя Arabes feri: что весьма близко къ настоящему описанію Измаила.

но къ Іеговѣ; попому чпо въ посланникѣви-
дишь пославшаго, и въ орудіи—дѣйспвующа-
го: подобно, какъ Авигаиль посламъ Давида
кланялась и говорила какъ самому Давиду: се
раба твоя, и пр. 1 Цар. XXV. 40, 41.

Ты Богъ видѣнія! ибо, сказала она, даже
и здѣсь я видѣла въ слѣдѣ, видящаго меня!
Чшобы поняшь сіи восклицанія, надобно
предспавишь, чпо Агарь сперва, вѣрояпно,
почипала Ангела за спранника; попомъ изъ
разговора поспепенно узнавала его; а на-
онецъ, когда онъ спалъ невидимъ, и можешъ
бышь, въ послѣднюю минушу видѣнія про-
сіяль, ясно узнала въ немъ явленіе Іеговы.
Тогда, въ восхищеніи опъ удивленія и радо-
сти, желая восхвалишь Бога за споль не-
чаянное и споль поржеспвенное опкрове-
ніе, она восклицаетъ: „*Ты Богъ видѣнія!*
Ты все видишь, и всюду видимъ! Ты Весь
видѣніе! Ибо я думала, чпо благодашь оп-
кровеній обипаетъ полько въ домъ Авра-
мовомъ; нѣшь, даже и здѣсь, не полько Ты
видишь меня, но и я видѣла Тебя въ слѣдѣ;
я не узнала опкровенія Твоего вначалѣ,
но увидѣла славу Твою при окончаніи видѣ-
нія.“

Беэр-лахай-рои. То еспъ: истогникъ жи-
вущаго видящаго меня; или: истогникъ жи-
ваго Бога видѣнія. Живущій еспъ имя ис-
стиннаго Бога, Ис. III. 10. Дан. XII. 7.

даемое въ противоположность съ Богами мертвыми, Пс. CV. 28.

4) РОЖДЕНІЕ ИЗМАИЛА.

15. *Потомъ Агарь родила Авраму сына; и онъ нарекъ имя сыну своему, рожденному отъ Агари: Измаилъ.* 16. *Авраму было восемьдесятъ шесть лѣтъ отъ рожденія, когда Агарь родила Авраму Измаила.*

Лѣта Аврама Писапель замѣчаетъ здѣсь, вѣроятно, въ извиненіе его въ неперпѣливомъ желаніи имѣть попомство, и въ изъясненіе того, что Агарь на краткое время только пользовалась правами супруги.

Рожденіе Измаила пославляетъ Аврама въ нѣкоторомъ среднемъ состояніи между неплодствомъ природы и благочадіемъ обѣщанія. Онъ получилъ сына; но сына отъ рабыни, а не отъ свободныя: сына по плоти, а не по обѣщанію; сына, но не наследника. Апостоль Павелъ находитъ здѣсь иносказательное изображеніе *Ветхаго Завета*, отъ горы Синайскія, раждающаго въ рабство, Гал. IV. 22—25.

Въ приложеніи сего иносказанія къ обра-

зованію Церкви Ветхозавѣпной вообще, Агарь, какъ изъясняетъ Апостоль, знаменуетъ гору Синай, копорая есть маперъ подзаконныхъ по времени и происхожденію закона, или Іерусалимъ, копорый есть маперъ Ветхаго Израиля, какъ средоточіе Богослуженія Ветхозавѣпнаго, или наконецъ самую Церковь Іудейскую; а Измаиль представляетъ въ себѣ сыновъ сея Церкви, по есть, всѣхъ бывшихъ подъ закономъ Моисеевымъ. Непремѣннымъ состояніемъ рабства свойственнаго Агари изобразуется состояніе закона внѣ вѣры и опрожденія: ибо свойство закона есть понуждать, устрашать и держать въ повинности, что все свойственно рабству. Смѣшеніе же рабства Агарина съ свободою и вѣрою Аврамовою въ рожденіи Измаила соотвѣтствуетъ смѣшенному дѣйствію въ спремящихся къ возрожденію, копорые и въ Ветхомъ Завѣтѣ часпію (внѣшно и образовательно) были подъ стражею закона въ ожиданіи вѣры долженствовавшей открыться, Гал. III. 23. а часпію (внутренно и таинственно) получили свидѣтельство вѣры, хотя впрочемъ не получили обѣтованія въ полномъ его совершенствѣ и рѣшипельномъ событіи, Евр. XI. 39, 40.

Принявъ рожденіе въ рабство или нравственное порабощеніе подъ строгостію за-

кона за существенное и опличительное свойство *Ветхаго Завета*, мы можемъ, подобно какъ въ великой, находить и въ малой церкви, то есть, во внутреннемъ чело-вѣкѣ *состояніе ветхозавѣтное*, и къ се-му также прилагать иносказаніе *Измаила и Агари*. Продолжительное неплодство Сары, то есть, такое состояніе души, въ ко-ромъ она, и по многихъ испытаніяхъ вѣры, не чувствуетъ въ себѣ живыхъ и спаси-тельныхъ плодовъ возрожденія, и увѣ-ренность въ истинѣ благодатныхъ обѣ-щаній, поставленные въ пропововорствѣ, могутъ произвести неперемѣливостъ и спре-мленіе напряженнѣйшимъ самоудѣствовані-емъ споспѣшествовать дѣйствіямъ Благо-дати, дабы, если можно, ускорить и уси-лить оныя. Для сего *Авраамъ* сочепаваетъ-ся съ *Агарью*, то есть, живошворящій духъ вѣры смѣшивается съ убивающимъ письме-немъ закона; свобода вѣры сочепавается съ рабствомъ закона: въ дѣлахъ плоти по закону, который, хотя не долженъ свое-вольно быть опроверженъ, но и бывъ сохра-няемъ, исполнителей повелѣннаго еще ос-павляетъ рабами неключимыми, чело-вѣкъ мнилъ обрѣсти право на рожденіе по вѣ-рѣ въ духовное чадство Божіе. Плодомъ сего смѣшенія не можетъ быть вождель-ный *Исаакъ*, но *Измаилъ*; не духъ сыно-

положенія, но духъ рабства (Рим. VIII. 15); не совершенная, единымъ Богомъ даруемая и управляемая жизнь внутренняя и духовная, но жизнь образовательная подъ пѣснунѣмъ, нравственная, по своему источнику, и работная по своему образу, состоящая изъ дней дѣланія, но не обрѣпающая субботы въ Богѣ. Въ людяхъ находящихся въ семъ состояніи не рѣдко примѣчать можно Измаилово свойство — *налагать руки на всѣхъ*, то есть осуждать всѣхъ пѣхъ, которые ведутся не однимъ съ ними путемъ, и вооружаться противъ нихъ сильною, но не всегда благоразсудною, ревностію. Впрочемъ они обихаютъ предъ лицами братьевъ своихъ — у самыхъ границъ земли обѣщанія.

Сіе сходство между внѣшними приключеніями одного Папріарха и между извѣстнымъ состояніемъ Церкви, и также между внутреннимъ состояніемъ человека на пути къ совершенству, дабы не показалось случайнымъ и произвольнымъ соображеніемъ: должно примѣчать глубокое сего сходства основаніе во внутреннемъ состояніи Аврама и Сары въ то время, когда ихъ внѣшнія приключенія были толико знаменательны. Ихъ вѣра какъ-бы упомилась своимъ спрадательнымъ состояніемъ ожиданія и невидѣнія: Іоа. XX. 29. они хотѣли напи-

тапъ и подкрѣпитъ ее самодѣйствованіемъ. Они не довольны были тѣмъ, чѣмъ внимать обѣщаніямъ Господа съ упованіемъ и преданностію Его волѣ: они начинали думать, что могутъ, или и должны содѣйствовать своими естественными силами приведенію оныхъ въ исполненіе. Опъ сего внутренняго состоянія Аврама и Сары произошло рожденіе Измаила; и сіе внутреннее ихъ состояніе отразилось во внѣшнихъ обстоятельствахъ его рожденія. Такимъ образомъ *проходя сами внутренне состояніе ветхозавѣтное, они произвели внѣшнее прообразованіе Ветхаго Завета.* Кажется, что сіе ветхозавѣтное состояніе Аврама открывається и въ произхожденіи строгаго закона обрядовъ, которое послѣдовало вскорѣ за рожденіемъ Измаила въ заповѣди обрѣзанія, XVII. 14.

Конецъ и намѣреніе сихъ соображеній есть то заключеніе, что какъ рожденіе Измаила для Аврама не было исполненіемъ обѣщанія, котораго еще надлежало ожидать въ Исаакъ, какъ Ветхій Заветъ былъ токмо пригопвленіемъ къ Новому: такъ жизнь многоящельная и работная подъ игомъ закона не должна быть почиаема Хрістіанами сокровищемъ заслугъ и послѣднимъ предѣломъ совершенства; но, проходя

сіе поприще въ перпѣніи и послушаніи, они
должны ждапъ вѣрою своея свободы въ
истинѣ, своея жизни во Хріспѣ и жизни
Хріста въ себѣ.

ЗАВѢТЪ.

Б. XVII.

Какъ Аврамъ уже упомился ходишь одною вѣрою, а не видѣніемъ, какъ-то видно изъ обстоятельствъ рожденія Измаилова: то Богъ, возобновляя *обѣтованіе*, даетъ ему образъ *завѣта* соединеннаго съ постояннымъ *видимымъ* знакомъ, который есть *обрѣзаніе*. Сей знакъ дѣлаешся потомственнымъ, подобно какъ и *обѣтованіе*.

Есѣли *завѣтъ* *обрѣзанія* сличить съ предшествовавшимъ ему *завѣтомъ* *огненнаго видѣнія*, XV. 18. то *завѣтъ* *обрѣзанія* можно почесть дальнѣйшимъ объясненіемъ, возобновленіемъ, дополненіемъ и совершеніемъ перваго *завѣта*. Въ первомъ *образовапельныхъ* дѣйствіяхъ или знаменіяхъ за-

вѣшныя представляются наиболѣе со стороны Бога: во второмъ со стороны Аврама.

Сказаніе о завѣтѣ обрѣзанія раздробляется на слѣдующія части: 1) пригот-
вление къ завѣту, 1—3. 2) новое изложеніе
объясненія завѣтнаго, 3—8. 3) изображе-
ніе видимаго завѣта со стороны Аврама,
9—14. 4) изъясненіе объясненія въ отно-
шеніи къ Сарѣ, 15, 16. 5) недоумѣніе Авра-
ма, 17. 6) ходатайство о Измаилѣ, 18. 7)
судьба Исаака и Измаила въ особенностяхъ,
19—22. 8) исполненіе завѣта со стороны
Аврама, 23—27.

1) ПРИГОТОВЛЕНІЕ КЪ ЗАВѢТУ.

1. *Когдаже Авраму было девяносто де-
вять лѣтъ отъ рожденія; явился Іегова
Авраму, и сказалъ ему: Я Богъ всемогу-
щій; ходи предъ лицемъ Моимъ, и будь не-
пороченъ; 2. и Я поставлю завѣтъ Мой
между Мною и тобою; и много, много
дамъ тебѣ потомковъ. И палъ Аврамъ
на лице свое.*

*Девяносто девять лѣтъ. Время всту-
пленія въ завѣтъ обрѣзанія замѣчательно
по тремъ отношеніямъ:*

а) въ отношеніи къ рожденію Измаила.

*

Въ продолженіи принадапти лѣтъ Богъ оспавлялъ Аврама въ невѣденіи, или, что еще тяжоспнѣе, въ погрѣшительномъ гада-
ніи о его судьбѣ.

б) въ опношеніи къ самому Авраму. Де-
вяноста девяти лѣтъ опъ рожденія онъ
принялъ обѣпованіе о будущемъ сынѣ, и
подвергнулъ себя болѣзненному дѣйствію
обрѣзанія.

в) въ опношеніи къ Исааку. Обѣпованіе
о его рожденіи соединено было съ почнымъ
назначеніемъ времени сего событія, 21.

Я Богъ всемогущій. Указаніемъ на Свое
всемогущество Богъ пригопвляєтъ Авра-
ма къ послѣдующему за тѣмъ повелѣнію и
обѣпованію: дабы сей не сомнѣвался въ воз-
можности какъ получить обѣпованіе опъ ру-
ки Его, такъ равно исполнишь повелѣніе,
съ Его помощію. Даже нѣкопорымъ обра-
зомъ упрекаетъ Аврама, который искалъ
еспесивенныхъ средствъ къ исполненію обѣ-
пованія Его.

*Ходи предъ лицами моими и будь непо-
роченъ.* Чемъ были Енохъ и Ной, Б. V. 22.
VI. 9. тѣмъ Авраму повелѣвается бышь.
Впрочемъ можно думать, что Богъ здѣсь
даетъ ему не новую для него заповѣдь, но
утверждаетъ его въ принятомъ уже имъ
поведеніи, и предохраняетъ опъ паденій.
Какъ исполнили Папріархи сію волю Божію,

они сами не обинуясь сіе исповѣдуютъ. Б. XXIV, 40. XLVIII. 15.

И палъ Аврамъ на лице свое. Отъ страха ли палъ Аврамъ, или преклонился въ знакъ благоговѣнія и благодарности, разнословапъ полковапели. Молчаніемъ Аврама лучше всего изъясняется его внутреннее состояніе. Онъ не отвергаетъ и не подтверждаетъ того, что глаголетъ Богъ: въ сію минуу онъ выше сихъ дѣйствій собственнаго разума и воли: онъ предаетъ себя Богу, повергаетъ себя предъ Нимъ, и, по выраженію Давида, изтезаетъ во спасеніе его. CXVIII. 81.

2) НОВОЕ ИЗЛОЖЕНІЕ ОБЪТОВАНІЯ.

3.—Богъ продолжалъ говорить съ нимъ, и сказалъ: 4. Я, вотъ о чемъ постановляю заветъ Мой съ тобою: ты будешь отецъ множества народовъ. 5. И потому отнынь ты не будешь называться Авраамомъ; но да будетъ тебѣ имя: Авраамъ; ибо Я назначилъ тебѣ быть отцемъ множества народовъ. 6. И возвращу тебя много, много; и произведу отъ тебя народы; и цари произойдутъ отъ тебя. 7. И поставлю заветъ Мой между Мною и тобою и между потомками твоими въ роды ихъ, за-

вѣтъ вѣтнѣй, да буду твоимъ Богомъ и
потомства твоего послѣ тебя. 8. И дамъ
тебѣ и потомкамъ твоимъ послѣ тебя,
землю, по которой ты странствуешь, всю
землю Ханаанскую, въ наслѣдіе вѣтное; и
буду яхъ Богомъ.

Я — се завѣтъ Мой съ тобою. Рѣчь сія
кажется пресѣченною, и не въ правилахъ
словосочиненія. Но сколько она неправиль-
на, столько знаменательна. Въ чловѣкѣ
нѣтъ ничего ненавистнѣе какъ я: въ Богѣ
нѣтъ ничего величественнѣе, какъ Я. И въ
обычаяхъ древности говоришь безъ я счи-
талось нужнымъ предъ высшими благопри-
личіемъ: и потому Я по превосходству при-
личествуетъ существу Всевышнему. И
такъ краткое слово Я заключаетъ въ себѣ
цѣлое вступленіе къ слѣдующей рѣчи. „Я
Богъ всемогущій, который единъ есмь все,
и предъ которымъ все ничто, хочу, пове-
лѣваю, общаю.“

Ты будешь отецъ множества народовъ.
Множество народовъ происшедшихъ отъ
Аврама извѣстно. Достопримѣчательно, что
онъ именуется не только многихъ лицъ,
но и многихъ народовъ отцелъ, — именемъ,
которое выражаетъ пѣснѣйшее родство,
и означаетъ главу одного семейства. По
сему наименованіе отца многихъ народовъ,
въ полномъ своемъ значеніи, заключаетъ не

только то, что потомство Аврама раздѣлился на многіе народы, но и то, что многіе народы соединялись подъ нимъ въ единое семейство.

Но да будетъ тебѣ имя: Авраамъ. Переименованіе въ человѣческихъ обычаяхъ иногда: а) означаетъ власть переименующаго и назначеніе переименуемаго къ новому званію или служенію, какъ, на примѣръ, *Іосифъ* нареченъ *Цафнатпанахъ*, Б. ХІІ. 45. *Даніилъ*—*Белтшацаръ*, Дан. І. 7. а иногда б) соотвѣтствуетъ нѣкоторой уже случившейся переменѣ состоянія, какъ *Ноемиль* дала себѣ имя *Мара*, Руѡ. І. 20. Богомъ даются новыя имена человѣкамъ также иногда а) въ память особеннаго происшествія, какъ *Іакову* дано имя *Израиль* въ память борьбы съ Богомъ, Б. ХХІІ. 28. а иногда б) въ изъясненіе особеннаго ихъ предопредѣленія, какъ *Симонъ* нареченъ *Петроу*, Іоа. І. 42. Матт. ХVІ. 18. Сего послѣдняго рода есть имя *Авраамъ*, то есть, *отецъ великаго множества*.

Имена имѣющія происхожденіе Божественное суть великой важности попому, что не суть случайные знаки понятій, какъ имена просто человѣческія. Тѣ суть чувственные отпечатки сущности вещей; онѣ соединены съ глубокимъ познаніемъ вещей; онѣ заключаютъ въ себѣ силу вещей, ко-

порая и оказываеѣся тогда, когда произносятъ ихъ не одними чувствѣнными органами, но всею силою духа.

И цари произойдутъ отъ тебя. Еврейскіе, Іудейскіе, Израильскіе, Идумейскіе, Срацинскіе, и пр. Наконецъ опъ Авраама, самъ Царь царей и Господь Господей, Апок. XIX. 16. и поставляемые имъ цари и священники. Апок. I. 6.

Буду твоимъ Богомъ и потопства твоего послъ тебя. О важности обѣпованія сего не трудно сдѣлать заключеніе изъ того, что въ продолженіи одной насюящей бесѣды Божіей съ Авраамомъ оно произносится проекрапно, 7, 8, 19. и наконецъ опносятся къ Исааку преимущественно предъ Измаиломъ, какъ главнѣйшая и существенная принадлежность завѣша.

Внѣшній образъ или выражаніе обѣпованія сего дѣлается понятнымъ изъ сравненія онаго съ обыкновеніемъ идолослужителей присвоять себѣ и называть своимъ то мнимое божество, которое они почитаютъ въ идолахъ своего дома, города, страны, и опъ котораго почитаютъ себя въ правѣ требовать особеннаго покровительства. Примѣромъ сего служилъ Лаванъ, Б. XXXI. 30. Можетъ быть, мысль и желаніе усвоить себѣ боговъ, были безобразнымъ произведеніемъ первоначально испин-

наго, но въ послѣдствіи поврежденнаго преданія о предопредѣленномъ усвоеніи Божества избранному племени. Богъ, противопоставляя истину заблужденію, открываетъ Аврааму, что Онъ почто будетъ его Богомъ и его потомства, паче прочихъ челоѣковъ и народовъ.

И Богъ есть Богъ Авраама и потомковъ его:

а) по имени: Богъ Авраамовъ, Исааковъ, Іаковлевъ. Исх. XXIX. 45, 46.

б) по сохраненію истиннаго Богопознанія и Богослуженія въ ихъ потомствѣ.

в) наипаче же по воплощенію. По сему-то въ порядкѣ обѣщаній, прежде полагается *завѣтъ вѣтный и вѣтное наслѣдіе земли Ханаанской*, что исполнилось прежде Рождества Хрістова: а обѣщаніе: *будущихъ Богомъ*, есть заключеніе всѣхъ обѣщаній.

3) ВИДИМЫЙ ЗАВѢТЪ.

9. *Потомъ Богъ сказалъ Аврааму: ты же соблюди завѣтъ Мой, ты и потомки твои послѣ тебя въ роды ихъ. 10. Сей есть завѣтъ Мой, который вы должны соблюдать между Мною, и между вами, и между потомками твоими послѣ тебя,*

то бы у васъ весь мужескій полъ былъ обрѣзанъ. 11. Обрѣжьте край плоти вашей; и сіе будетъ знакомъ завета между Мною и вами. 12. Осмы дней отъ рожденія да обрѣжется у васъ всякой младенецъ мужескаго пола, рожденный въ домъ, и купленный за серебро у какого нибудь иноплеменика, который не отъ вашего племени. 13. Непременно да обрѣжется и рожденный въ домъ твоемъ, и купленный за серебро; и заветъ Мой на тѣлѣ вашемъ будетъ заветомъ вѣчнымъ. 14. Необрѣзанный мужескаго пола, который не обрѣжетъ края плоти своея (въ осмый день), отсѣется душа та отъ народа своего; (ибо) онъ нарушилъ заветъ Мой.

Обрѣжьте, и пр. Происхожденіе сего заветнаго обряда недоспойнымъ образомъ изъясняющъ шѣ, которые думающъ, что Авраамъ самъ собою гоповъ былъ принявъ обрѣзаніе отъ Египтянъ, а Богъ только по снисхожденію содѣлалъ оное предметомъ Своей заповѣди. Обрѣзанія Еврейское и Египетское, какъ замѣчаетъ Оригенъ пропивъ Цельса, L. V. ничего не имѣющъ общаго въ самомъ основаніи своемъ, подобно какъ два священнодѣйствія въ честь различныхъ божествъ. Оныя разнспвуютъ также многими обспояпельспвами: Евреи совершающъ обрѣзаніе по закону, а Египтя-

не по произволенію; Евреи подвергаются
оному всѣ вообще, а изъ Египтянъ преиму-
щественно жрецы и желающіе занимать-
ся тайными науками; у Евреевъ только муже-
скій полъ, а у Египтянъ и женскій, Strab.
L. XVII. у Евреевъ въ осмый день по ро-
жденіи, а у Египтянъ въ тринадцатилѣт-
немъ возрастѣ, Ambr. de Abrah. L. II. c. 11.
По сему послѣднему обстоятельству удоб-
нѣе можно производить Египетское обрѣ-
заніе отъ Измаильянъ, попомковъ Авра-
ама, нежели отъ Египтянъ Авраамово. И-
сусъ Христосъ о началѣ обрѣзанія, говоритъ,
что оно есть *отъ отцевъ*, и показываетъ,
что законъ обрѣзанія не ниже закона суб-
боты, Иоа. VII. 22.

Филонъ, De circumcis. почитаетъ убѣди-
тельными къ употребленію обрѣзанія че-
тыре почерпнутыя, какъ онъ говоритъ,
изъ древнихъ толкователей Моисея, причи-
ны, которыя суть слѣдующія: а) предупре-
жденіе нѣкошорой тяжкой болѣзни; б) чи-
стоша всѣхъ частей тѣла приличная свя-
щенному чину; в) приложеніе обрѣзанія къ
сердцу, и наконецъ г) приготовленіе къ дѣ-
творженію въ большемъ числѣ. Въ сихъ
понятіяхъ смѣшивается Еврейское обрѣза-
ніе съ языческимъ, и догадка съ опытомъ.

Не удаляя нашихъ изслѣдованій отъ пу-
ти указуемаго С. Писаніемъ, мы находимъ

достпапочныя къ учрежденію обрѣзанія двѣ причины, или, что тоже, два исполкованія онаго: а) образовательное или поучительное, о кошоромъ и Филонъ упоминаетъ, и б) прообразовательное или пророчеспвенное.

а) Поучительное знаменованіе обрѣзанія опкрывають слѣдующія выраженія С. Писанія: у Моисея: *сердце необрѣзанное*, Лев. XXVI. 41. *обрѣжьте крайнюю плоть сердца вашего*, Втор. X. 16. у Іереміи: *у всего дома Израилева необрѣзанныя сердца*, IX. 26. Въ рѣчи первомученика Стефана: *жестоковыйныя, у которыхъ сердца и уши необрѣзаны*. Дѣя. VII. 51. Но полнѣе и опредѣлительнѣе излагаешь образовательное свойство обрѣзанія внѣшняго Апостоля Павелъ: *это не Іудей, который паковъ только наружно; и это не обрѣзаніе, которое совершается только наружно надъ плотію; но тотъ Іудей, который паковъ въ тайнѣ; и то обрѣзаніе, которое совершается надъ сердцемъ, по духу, а не по писмени*. Рим. II. 28, 29. Посему обрѣзаніе долженствовало внушать человѣку: аа) что онъ опъ рожденія, по еспеству, находится сердцемъ въ нечиспотѣ плоти, подобно какъ плотию въ необрѣзаніи; бб) что изъ сего состоянія онъ долженъ выйпи *совлеченіемъ тѣла грѣховнаго плоти*, Кол. II. 11; вв) что дѣйствіе сего таинственнаго обрѣза-

нія должно бытъ успремлено на пѣ часпи, опѣ копорыхъ раждаются дѣянїя плотскїя, на *сердце*, отколѣ *изходятъ помышленїя злыя*, на *уши*, коими вносятся и всажаются въ душу соблазны, но копорыя тяжки для принятія слова Божїя; гг) чшо плодъ обрѣзанїя сего естѣ вступленїе съ Богомъ въ завѣтъ, соединенїе съ нимъ въ духъ и наслѣдіе обѣщаній его.

б) Къ изысканію прообразованїя въ успановленїи обрѣзанїя ведетъ самый союзъ, въ копоромъ оно находится съ обѣщанїемъ Авраама, какъ видимое знаменїе завѣта съ его существеннымъ свойствомъ и концемъ. Знаменїе сіе изъясняетъ Апостоль, когда обрѣзанїе Авраама называетъ *печатію правды вѣры*, Рим. IV. 11. и когда наше *нерукотворенное обрѣзанїе* называетъ *обрѣзаніемъ Христовымъ*. Кол. II. 11. Какъ нерукотворенное обрѣзанїе вѣрующихъ въ Новомъ Завѣтѣ естѣ Христово: такъ Христово же долженствовало бытъ и рукотворенное обрѣзанїе вѣрующихъ въ Ветхомъ Завѣтѣ: одно духовно и существенно; а другое прообразовательно. И дѣйствительно, для чего не обрѣзывается, напрімѣръ, ухо, или другой членъ тѣла общій обоимъ поламъ? Для того, безъ сомнѣнїя, чшобы въ видимомъ знаменїи завѣта было близкое указанїе на обѣщанїе о благословенномъ сѣме-

ни долженствующемъ произойти отъ Авраама. Обрѣзаніе плоти мужескія есть какъ-бы отрицательное выраженіе понятія о *сѣмени жены*.

И сіе будетъ знакомъ завѣта. Обрѣзаніе есть знакъ проякимъ образомъ:

а) знакъ союза. Въ древности при заключеніи союзовъ употреблялись знаки, какъ на примѣръ войны — копіе, а мира — оливный жезлъ (*caduceus*) или изображенія сихъ вещей. Vid. A. Gell. L. X. c. 27. Были также знаки, которые носили союзники, дабы узнавать другъ друга. Vid. Thomas. de tesseris. Подобно сему дѣйствіемъ обрѣзанія означается вступленіе въ завѣтъ съ Богомъ, а состояніемъ обрѣзанія неизмѣнность сего завѣта.

б) знакъ избранія. Вещи избираемыя и опредѣляемыя отъ другихъ иногда замѣчающіяся знакомъ или печатью, что дѣлали, на примѣръ, Египетскіе священники надъ избираемыми въ жертву животными. Такъ обрѣзаніемъ опличаются отъ прочихъ люди *избранные Богомъ изъ всѣхъ народовъ*. Втор. VII. 6.

в) знакъ печати или тайны. Подъ печатью скрывается тайна письма: такъ подъ видимымъ знаменіемъ обрѣзанія скрывается тайна вѣры и Благодати.

Осми дней. Осмый день по рожденіи мла-

денца по замѣчанію Аристотеля, De Animal. L. VII. с. 12. важенъ потому, что до исполненія семи дней не лзя увѣришься въ его жизненности. Въ С. Писаніи вообще седьмое число представляется таинственнымъ числомъ совершенія, и вещи недостигшія въ сіе число почитаются несовершенными: почему и животноя не могли быть приносимы Богу прежде исполненія седми дней отъ ихъ рожденія. Исх. XXII. 30. *Осмый день* обрѣзанія, можетъ быть, назнаменуетъ обновленіе человѣческаго естества Воскресеніемъ Христовымъ въ *полнотѣ седмицы* или въ первый по седьмомъ день, и также, можетъ быть, очищеніе всего міра въ теченіе великихъ седми дней Божіихъ.

Мужескаго пола. Поль женскій не исключается отъ завета, но входитъ въ него своимъ рожденіемъ отъ обрѣзанныхъ, и обрѣзаніемъ рожденныхъ отъ себя. Симвъ назнаменуется то, что заветное сѣмя, спасающее мужа и жену, есть не жена, но мужъ.

Рожденный въ домѣ и купленный. Обрѣзаніе рабовъ и иноплеменныхъ предписывается, вѣроятно, потому, что необрѣзанные въ домѣ обрѣзанныхъ сдѣлались бы предметомъ или отвращенія или соблазна для сыновъ завета. Но можетъ оно имѣть

также и прообразовательное знаменованіе то , что въ завѣтѣ Бога съ Авраамомъ заключается спасеніе всѣхъ народовъ, родовъ и соспояній.

Спрашивается: могъ ли господинъ обрѣзать раба противъ его воли?— Маймонидъ, *De circumcis.* L. I. c. 6. въ разрѣшеніе сего полагаетъ , что рабъ долженъ былъ или принявъ обрѣзаніе , или , въ случаѣ несогласія на сіе, быть проданъ иному господину.

Завѣтъ Мой на тѣлѣ вашемъ будетъ завѣтомъ вѣчнымъ. Завѣтъ называется здѣсь *вѣчнымъ* , также какъ вѣчнымъ называется иногда законъ , то есть , подъ условіемъ воли законодателя, и извѣстнаго соспоянія подзаконныхъ.

Отсѣется душа та отъ народа своего. Отсѣченіе необрѣзанныхъ , по различнымъ мнѣніямъ Іудейскихъ и Хрістіанскихъ толкователей, означаетъ: лишеніе жизни вѣчной , преждевременную смерть , безчадіе , смерть по суду гражданскому, оплученіе.

Одни подвергаютъ сему осужденію родителей, которые не обрѣзываютъ своихъ сыновъ: а другіе сихъ самыхъ сыновъ, если они, пришедши въ возрастъ, не исполняютъ упущеннаго родителями.

Отсѣченіе души отъ народа своего, по употребленію сего выраженія въ С. Писаніи знаменуетъ наказаніе Божественное.

Лев. XVII. 10. XX. 5, 6. XXIII. 29, 30. Действительно иногда Богъ видимо изъ-являлъ гнѣвъ свой за небреженіе о законѣ обрѣзанія, какъ случилось съ Моисеемъ. Исх. IV. 24 — 26. Впрочемъ съ понятіемъ нарушенія завета всего ближе соединяется отлученіе отъ общества вѣрующихъ и лишеніе правъ на обѣщанія завета.

Въ обычаяхъ Іудеевъ было, что и тѣ, которые получили обрѣзаніе, но послѣ осьмаго дня, уже не равнялись съ обрѣзанными въ осьмый день. См. Фил. III. 5. Orig. contra Cels. L. V. Отъ сего, можетъ быть, мнѣнія произошло, что Седьмдесять полковниковъ послѣ словъ: *который не обрѣжетъ края плоти своея*, въ переводѣ своемъ прибавили: *въ день осьмый*.

4) ОБѢТОВАНІЕ САРѢ.

15. Божѣ сказалъ также Аврааму: Сару жену твою не называй Сарою; но да будетъ имя ей: Сарра. 16. Я благословлю ее, и дамъ тебѣ отъ нея сына; благословлю ее, и произойдутъ отъ нея народы, и цари народовъ произойдутъ отъ нея.

По Еврейскому произношенію первое имя супруги Авраамовой есть Сарай (סרַי), а

второе *Сара* (סָרָא). Первое, по толкованію Іеронима, Trad. Heb. знаменуесть: *госпожа моя*, по естъ *госпожа* одного только дома; второе *госпожа*, вообще. Но соопвѣстивеннѣе съ именемъ Авраама имя Сары разложивъ можно такъ: סָרָא הַרְבֵּי *Сарага-монъ*, по естъ, *госпожа множества*.

5) НЕДОУМѢНІЕ АВРААМА.

17. Тогда Авраамъ палъ на лице свое, и разсмѣялся, и сказалъ: не ужели отъ столѣтняго будутъ дѣти? и Сарра, будучи девяноста лѣтъ, не ужели родитъ?

Сей смѣхъ и недоумѣніе Авраама осуждаютъ С. Злапоуспъ, Ном. XL. in Gen. и Іеронимъ, Contra Pelag. L. III. и первый изъ нихъ присовокупляесть, что слѣдствіемъ сего смѣха были спраданія племени Авраамова во Египтѣ. Однако Папріарха оправдываесть пропивъ осужденія сего само Слово Божіе, когда приписываесть ему вѣру оправдывающую, Б. XV. 6. не изнемогающую, не смотря на то, что плоть уже омертвѣла. Римл. IV. 18—22.

Толковники Халдейскіе смягчаютъ знаменованіе слова: *разсмѣялся*. У Онкелоса чипаесть: *возрадовался*. У двухъ другихъ

полковниковъ: *изумился*. Блаженный Августинъ въ поступкѣ Авраама находитъ *улыбку радости, а не усмѣшку невѣрія*. De ciu. Dei L. XVI. с. 26. Догадываюся, что къ сему изреченію книги Бытія примѣнено изреченіе Іисуса Хріста, когда Онъ говоритъ, что Авраамъ, видѣвъ его день, *возрадовался*, Іоан. VIII. 56.

Опнудь не спранно, а весьма еспешвенно то, что чувствованіе радости изъ простаго сердца изливается смѣхомъ; и благоговѣйное удивленіе выражается языкомъ неумомѣнія.

6) ХОДАТАЙСТВО О ИЗМАИЛѢ.

18. *И сказалъ Авраамъ Богу: благоволи, да живетъ предъ лицемъ Твоимъ Измаилъ.*

Жить предъ лицемъ Божиимъ, на языкѣ священномъ значить: наслаждаться благоденствіемъ и долгоденствіемъ подъ особеннымъ покровомъ Промысла. См. подобное выраженіе: 1 Цар. II. 30. и сл.

Но что побуждаетъ Авраама просить сего Измаилу? —

а) Можетъ быть, недовѣрчивость къ обѣщанію о Исаакѣ, коего рожденіе представлялось не сепешвеннымъ.

б) Можесть быть, опасение, чтобы новое обѣщаніе о сынѣ Сарры не было соединено съ опроверженіемъ сына Агари, котораго самое зачатіе оказалось теперь не благословеннымъ. Авраамъ же, какъ отецъ, обязанъ былъ пещися и о Измаилѣ какъ о сынѣ своемъ. Вѣра доброжелательна.

в) Можесть быть, смиреніе и благоговѣніе Авраама, объявляго Божіими благодѣяніями такъ, что чувствованіе ихъ величія изобразилось какъбы желаніемъ ихъ уменьшенія. „Стоить ли бѣдный сполѣпный спарецъ, говорилъ онъ, того, чтобы измѣнять печеніе природы для дарованія ему сына?“

7) СУДЬБА ИСААКА И ИЗМАИЛА.

19. Но Богъ сказалъ: точно родитъ тебѣ сына Сарра жена твоя; и ты наречешь ему имя: Исаакъ; и Я поставлю заветъ Мой съ нимъ и съ потомствомъ его послѣ него, заветъ вѣчный. 20. О Измаилъ же ты услышанъ; се, Я благословляю его, и возвращу его, и дамъ ему потомковъ много, много; двенадцать князей родятся отъ него; и Я произведу отъ него великій народъ. 21. Но заветъ Мой поставлю съ Исаакомъ, котораго родитъ тебѣ Сарра

сѣ сіе самое время въ слѣдующемъ году.
22. И окончилъ Богъ разговоръ свой съ Авраамомъ; и возшелъ отъ него.

Тотю. Симъ словомъ начинается опвѣтъ Божій на недоумѣніе Авраама и ходапайство о Измаилѣ; и оное показываетъ, что Богъ не нашелъ въ словахъ его никакого предосудительнаго пререканія волѣ Своей; не отвергая его чувствованій, Онъ благоволилъ покломо прекрапитъ его изумленіе, подтвердитъ и объяснитъ Свое предреченіе.

Исаакъ. Значитъ: *разсѣется*, или, по разуму, въ какомъ употреблено сіе слово выше въ сказаніи о Авраамѣ: *возрадуется*. Такое знаменованіе имени Исаака есть: а) *воспомятельное*, въ опношеніи къ чувствуванію Авраама при обѣщаніи о немъ; б) *пророчесственное*, ибо поже обстоятельство *сѣха* или *радости* возобновляется при послѣдующемъ опкровеніи Саррѣ, XVIII. 12. и по рожденіи Исаака, XXI. 6. в) *таинственное*, поелику опноситъ къ вѣрѣ и любви Авраама, по копорымъ онъ *радъ* былъ видѣть день Хрістовъ, и, видѣвъ, *возрадовался*.

И Я поставлю завѣтъ Мой съ нимъ. Не разумѣется здѣсь одинъ внѣшній завѣтъ обрѣзанія: ибо въ семъ завѣтѣ находился и Измаилъ, однако Богъ не обѣщаетъ и съ нимъ поставитъ завѣтъ Свой, а покломо съ

Исаакомъ. 21. И такъ Завѣшъ Божій съ Исаакомъ естъ пошъ *вѣтный завѣтъ*, который, обвѣпшавъ во Израилѣ, обновленъ во Хріспѣ, въ которомъ Богъ *помянулъ милость Свою къ Аврааму и сѣмени его до вѣка*. Лук. I. 54, 55.

Вообще изображенныя здѣсь два благословенія *Исааково* и *Измаилово* разнспвуютъ между собою какъ обѣпованія *благодашныя, духовныя, вѣчныя*, и дары естеспвенные, земные, временные.

Двенадцать князей. Событіе сего благословенія Моисей показываетъ ниже, XXV. 13—16. Двенадцать начальниковъ колѣнъ Измаильскихъ соопвѣпспвуютъ двенадцати Папріархамъ Израильскимъ. Сіе равночисліе показываетъ, что мѣра благословеній видимыхъ не всегда означаетъ мѣру даровъ внушреннихъ. Два потомства Авраамовы подобны двумъ прекраснымъ цвѣшамъ, изъ которыхъ одинъ естъ пустоцвѣшъ, а другой исполненъ силою жизни, и увядая оставляетъ плодъ, который даетъ паки бышіе корню и цвѣшамъ.

Въ сіе самое время въ слѣдующемъ году. То естъ, ровно черезъ годъ.

8) ИСПОЛНЕНИЕ ЗАВѢТА.

23. И взял Авраамъ Измаила сына своего, и всѣхъ рожденныхъ въ дому своемъ, и всѣхъ купленныхъ за сребро свое, весь мужескій полъ дома Авраамова; и обрѣзалъ край плоти ихъ въ тотъ самый день, какъ сказалъ ему Богъ. 24. Аврааму было девяносто девять лѣтъ отъ рожденія, когда онъ обрѣзалъ край плоти своея. 25. А Измаилу, сыну его, было тринадцать лѣтъ отъ рожденія, когда обрѣзанъ край плоти его. 26. Въ тотъ же самый день обрѣзаны были Авраамъ и Измаилъ, сынъ его; 27. и съ нимъ обрѣзанъ былъ весь мужескій полъ дома его, рожденные въ домъ, и купленные за сребро у иноплемениковъ.

Въ тотъ самый день. То есть, въ пошъ же день, въ который явился Богъ, и открылъ Аврааму законъ обрѣзанія, Авраамъ и совершилъ повелѣнное Богомъ. Сія поспѣшность въ исполненіи воли Божіей пѣтъ достойнѣе удивленія, что откровеніе и не назначало времени обрѣзанія для Авраама, но только для новораждаемыхъ въ его племени. Поспѣшность въ случаяхъ трудныхъ, но соединенныхъ съ извѣстною и священною обязанностію, есть благоразумная предосторожность противъ недоумѣній и препятствій.

А Измаилу сыну его было тринадцать лѣтъ. и проч. Въ семь же возрастѣ обрѣзывались и Аравляне, потомки Измаила, какъ пишетъ Флавій, Antiq. L. I. с. 11. тоже время, по большой части наблюдають и Турки.

Весь мужескій полъ дома его. И здѣсь не лзя не удивиться благоуспройсву дома Авраамова, и послушанію его домочадцевъ и рабовъ. Ни одинъ изъ нихъ не возпрекословилъ совершенію надъ собою обряда болѣзненнаго, и, съ перваго взгляда, весьма спраннаго. Съ поolikoю силою вѣра и духовное помазаніе дѣйствуесть на все окружающее, и все покаряесть себѣ.

Какъ въ Измаилѣ представлено состояніе Вепхозавѣпное и рабское по закону: то въ новомъ обѣпованіи о Исаакѣ, паче прежнихъ ясномъ и близкомъ къ событію, можно видѣть ближайшее пригосповленіе челоѣка къ соспоянію Новозавѣпному, къ рожденію въ свободу чадъ Божіихъ.

Авраамъ, по всѣмъ признакамъ, еще надѣется событія обѣпованій на Измаилѣ, какъ Богъ предрекаесть ему рожденіе Исаака, и въ немъ исполненіе Своихъ высокихъ обѣпованій. Такъ еще въ то время, когда челоѣкъ опирается на дѣла закона,

и на нихъ утверждаетъ свое упованіе, Богъ иногда являється изъ глубины души его нѣкоплыми предчувствіями, нѣкоплыми опкровеніями высшей внутренней жизни, даему усматривать, далѣе смѣшенія Природы и Благодати, чистое состояніе Благодати.

Авраамъ въ состояніи омертвенія плоти съ изумленіемъ слышитъ предсказаніе о рожденіи опъ него сына: человекъ изнемогающій среди трудовъ о исправленіи своей внѣшней жизни, съ изумленіемъ узнаетъ, что внутренняя должна утвердиться на ея развалинахъ.

Авраамъ при обѣщаніи о Исаакѣ молитъ Бога о Измаилѣ: слабый человекъ, и при начаткахъ жизни по вѣрѣ, еще заботишься, чтобы не погибли дѣла его, и спарается поставить ихъ во вниманіе Божества.

Богъ, по ходатайству Авраама, не отвергаетъ Измаила; но Завѣтъ вѣчный поставляетъ съ Исаакомъ: Богъ не отвергаетъ дѣлъ закона, копорымъ помоществуешь, и за копорыя предпательствуешь вѣра; но къ вѣчному съ Собою соединенію предопредѣляешь покомъ благодатию насаждаемую въ душѣ внутреннюю жизнь вѣры и любви.

Печатию обѣщанія о Исаакѣ и залогомъ его рожденія Богъ полагаетъ на Авраамъ новое имя его и обрѣзаніе. Совер-

шаемый въ жизнь духовную также получаетъ новое имя, то есть, новую жизнь, новое свойство, которымъ онъ оппечательнъ, и новое высшее назначеніе въ дѣйствованіи. Ближайшимъ приготовленіемъ къ возрожденію также есть обрѣзаніе: обрѣзаніе сердца, ушесъ, безъисключительное обрѣзаніе всего плотскаго, усѣченіе всего, что возбуждаетъ собственную дѣятельность по спихіямъ міра, а не по Хрістѣ, всего, что питаесть и укрѣпляетъ болѣе внѣшнюю и естествовенную, нежели духовную и благодатную жизнь.

Благословенный плодъ вѣры и обѣщанія нарицается *Исаакомъ*, то есть *радостію*: самое знаменательное наименованіе плода духовнаго, жизни внутренней, также *радость*, Гал. V. 22. и *радость въ Духъ Святый*, Рим. XIV. 17.

**БОЖЕСТВЕННОЕ ПОСЪЩЕНИЕ
СЪ ПОСЛѢДНИМЪ ПРЕДРЕЧЕНІ-
ЕМЪ О РОЖДЕНІИ ИСААКА.**

Б. XVIII. 1—15.

За яснымъ и опредѣлительнымъ пред-
сказаніемъ о рождествѣ Исаака, сдѣлан-
нымъ Аврааму при установленіи Завѣпа
обрѣзанія, слѣдуетъ новое опкровеніе по-
го же самага содержанія. Особенное намѣ-
реніе сего повпоренія естъ, наспавить въ
обѣпованіи Сарру, подобно какъ прежде
наспавленъ былъ Авраамъ. Должно думать,
что для нея было Богоявленіе сіе первое.
По сему-то Богъ славу Своего явленія скры-
ваетъ подъ простымъ образомъ человѣковъ
спранниковъ, и болѣе даетъ узнать Себя

Аврааму, нежели ей, что не трудно усмотрѣть изъ повѣспованія Моисеева.

Въ порядкѣ сего повѣспованія Моисей показывается сперва вообще

1) содержаніе повѣспованія, что то есть Богоявленіе, 1. попомъ

2) образъ Богоявленія, или дѣйствія Бога въ человѣческомъ видѣ, 2 — 8. наконецъ

3) предметъ Богоявленія, то есть, самое опкровеніе о Исаакѣ. 9—15.

1) СОДЕРЖАНІЕ СЛѢДУЮЩАГО ПОВѢСТВОВАНІЯ.

1. Опять явился ему Иегова у дубравы Малре, когда онъ сидѣлъ у дверей шатра, во время зноя дневнаго.

Писатель находить нужнымъ предваришь чипателя, что здѣсь повѣспвуется о явленіи самаго Бога: поелику въ послѣдующемъ сказаніи представляются сперва три мужа, 2. попомъ, въ тѣхъ же самыхъ лицахъ Иегова, 22. и два Ангела, XIX. 1. и попому можно было бы сомнѣваться, кто посѣтилъ Авраама.

Но поелику и явленія самаго Бога могутъ быть различны и различно понимае-

мы; по симъ общимъ примѣчаніемъ Моисея не совершенно предупреждается изслѣдованіе и разногласіе полковапелей о прехъ посѣпителяхъ Авраама въ особенноспи.

а) Свяпый Амвросій полагаепъ, что по были при лица С. Троицы *).

б) Блаженный Августинъ не сомнѣваепся, что по были при Ангела сотворенные, въ которыхъ Богъ присуспшоваль и познанъ былъ покмо какъ въ Своихъ прокахъ **).

в) Св. Іуспинъ ***), Иринеѣ ****), Тер-

*) De Abrah. L. I. c. 5.

**) Aug. de C. D. L. XVI. c. 29. Deus apparuit Abrahae ad quercum Mambrae, in tribus viris, quos dubitandum non est Angelos fuisse, quamvis quidam existimant, unum in eis fuisse Dominum Christum.

***) In Dialog. cum Triph.

****) Inseminatus ubique est in scripturis Filius Dei, aliquando quidem cum Abrahamo loquens, aliquando cum eodem comesurus, aliquando Sodomitis inducens iudicium. Haeres. L. IV. c. 23. *Сынъ Божій повсюду всѣянъ въ писаніяхъ: то разговариваетъ Онъ съ Авраамомъ; то съ нимъ вкушаетъ пищу; то низводитъ судъ на Содомлянъ.*

пулліанъ *), и Злапоуспѣ ***) признають въ числѣ прехъ, двухъ Ангеловъ сопво-ренныхъ и второе Лице Святыя Троицы. Мнѣнію Амвросія, по видимому, благопріят-ствуесть то, что Авраамъ покланяется и говоришь *трелѣ*, какъ *одному*; 3. но сіе было тогда, какъ Папріархъ еще почиталъ своихъ посѣщителей простыми странни-ками, а потому и рѣчь его должна отно-ситься не къ премо вообще, но къ одному между ними первенствующему. Подобнымъ

*) Ipse cum Angelis Domini apud Abraham in veritate quidem carnis apparuit, sed non dum natae, quia non dum moriturae, sed ediscentis jam inter homines conuersari. Adu. Marc. L. III. Онъ съ Ангелами Божиими явился Аврааму во плоти истинной, но еще не рожденной, ибо еще не время было умереть ей, однако уже обыкающей об-ращаться между людьми.

**) In Gen. Nom. XLII. Въ кушѣ Авраама въ одно время видимы были трое, и Анге-лы и Господь ихъ. Но послѣ тѣ, яко слу-жители, посланы для истребленія оныхъ городовъ, самъ же Господь остался, и, какъ другъ со своимъ другомъ, съ пра-ведникомъ бесѣдовалъ о томъ, что хотѣлъ творить.

образомъ говоришь и Лопъ къ двумъ своимъ посѣщителямъ, XIX. 18, 19. Но они сами говорятъ о себѣ множественно, XIX. 13.

Мнѣніе Блаженнаго Августина по большей части одобряютъ новѣйшіе полкователи, подкрѣпляя оное приложеніемъ къ наспоящему случаю сказаннаго Апостоломъ, что *страннолюбивѣ нѣкоторые* оказали *гостепріимство Ангеламъ*, не вѣдая того, Евр. XIII. 2. Но сей доводъ опклоняется шѣмъ, что слова Апостола могутъ быть опнесены къ Лопу, и что онъ говоришь о посѣщеніи Ангеловъ, умалчивая о посѣщеніи Божіемъ, дабы представляемый имъ для подражанія примѣръ не показался слишкомъ высокимъ и недосязаемымъ.

Къ преимуществу послѣдняго мнѣнія, весьма ясно различаются посѣщители Авраама въ слѣдующихъ словахъ: два *мужа* обратились и пошли оттуда въ Содомъ, Авраамъ же еще стоялъ предъ *лицемъ* *Иеговы*. XVIII. 22. Подъ именемъ *Иеговы* въ особенностіи познается Сынъ Божій, когда Авраамъ называетъ Его *судіею* *всѣя земли*, 25. но симъ именемъ убѣждаетъ Его къ милосердію, 24. ибо таковой *судъ* *весь* *отданъ* *Сыну* *Божію*, Іоа. V. 22. Два другія лица узнаются болѣе изъ наименованія *Ангеловъ* XIX. 1. и сами себя открываютъ

Лопу въ качествѣ посланниковъ *Иеговы*, XIX. 13.

На вопросъ о причинѣ проичнаго числа, въ кошпоромъ Богъ явился Аврааму, опѣвѣспвуютъ Іудеи, что одинъ изъ явившихся былъ провозвѣспникъ рожденія Исаака, другой избавишель Лопы, препій совершишель суда надъ Содомомъ. Но сіе раздѣленіе неосновательно по крайней мѣрѣ въ опношеніи къ двумъ послѣднимъ: пошому что сіи оба вмѣспѣ приписываютъ себѣ испребленіе Содомы, XIX. 13. и оба вмѣспѣ спасають Лопы съ его семейспвомъ, 15, сл.

Обыкновеніе Церкви представлять на иконахъ пайну Свяпья Троицы въ образѣ прехъ Ангеловъ явившихся Аврааму показываетъ, что благочеспивая древность почно въ *числѣ* сихъ Ангеловъ полагала Символь С. Троицы: ибо впрочемъ въ лицахъ ихъ не лзя искашь сего Символа, поелику Бога Опца и Бога духа Свяпаго никогда никто не представлялъ въ образѣ Ангеловъ. Сіе толкованіе Мамврійскаго Богоявленія должно бытъ весьма древно: ибо и Символическія иконы въ Церкви древноѣ испорическихъ.

Сидѣлъ у дверей шатра. Сими словами Повѣспвовашель даетъ разумѣть, по какому Богъ случаю явился въ образѣ спранни-

ковъ. Авраамъ, по своему спраннолюбію, не смотря на зной дня, сидитъ у шатра своего, желая увидѣть путешественника, которому бы могъ оказать гостепріимство.

2) ОБРАЗЪ БОГОЯВЛЕНІЯ.

2) Онъ возвелъ очи свои, и посмотрѣлъ, и се, три мужа стоятъ противъ него. Онъ увидѣлъ, и побѣжалъ или на встрѣчу отъ дверей шатра, и поклонился до земли. 3. И сказалъ: Государь мой! если я обрѣлъ благоволеніе предъ очами твоими; не пройди мимо раба твоего. 4. Позвольте принести не много воды, и омыть ноги ваши; и отдохните подъ сѣнью деревьевъ. 5. А я принесу хлѣба, чтобы подкрѣпить сердца ваши; потомъ пойдете; ибо для того и проходите вы близъ раба вашего. Они отвѣтали: сдѣлай такъ, какъ говоришь. 6. И поспѣшилъ Авраамъ въ шатеръ къ Саррѣ, и сказалъ: поскорѣе, замѣси три мѣры крупчатой муки, и сдѣлай прѣсные хлѣбы. 7. Побѣжалъ также Авраамъ къ стаду, и взялъ тельца молодого и тучнаго, и далъ отроку, который и поспѣшилъ приготовить его. 8. И взявъ масла и молока, и тельца приготовленнаго,

поставилъ предъ ними; а самъ стоялъ предъ ними подъ деревами: и они ѣли.

И се три мужа стоятъ противъ него. Стояніе на пупи близь дома было, въ обычаяхъ древности, скромнымъ прошеніемъ гостепріимства. См. *Odys. A. v. 103.*

И поклонился до земли. Поклоненіе сіе относится не къ Богу, котораго Авраамъ еще не узналъ, но къ спранникамъ, по обычаю спраны и времени. Точно также Лопъ поклонился Ангеламъ, XIX, 1. и Авраамъ сынамъ Хешовымъ, XXIII. 7.

Если я обрѣлъ благодать предъ очами твоими, не пройди мимо раба твоего. Силу сего приглашенія почто изображаетъ древнее гостепріимное привѣтствіе Россійское: *милости просимъ.* Благочестивая любовь къ ближнему раздѣляя съ другими дары Божіи, не думаетъ, что симъ оказываетъ свою благодать и милость другимъ, но почиаетъ сіе благодатию и милостию другихъ къ себѣ.

Омыть ноги ваши. У древнихъ первымъ дѣйствіемъ гостепріимства было умовеніе ногъ, XIX. 2. и совершалось наипаче передъ столомъ, XXIV. 32, 33. Суд. XIX 21. Обыкновеніе сіе продолжалось до временъ Апостольскихъ, 1 Тим. V. 10. Обищатели жаркихъ спранъ знаютъ цѣну сего угощенія.

Принесу хлѣба. Авраамъ менѣе обѣщаетъ, нежели сколько исполнилъ.

Для того и проходите вы близъ раба вашего. Спраннопріимецъ указываетъ на благопріятный случай, какъ на дѣло Промысла, дабы оправдать и подкрѣпить свою прозьбу.

Три мѣры. Еврейское въ семь мѣспѣ имя мѣры естъ $\tau\mu\sigma$ трепіа часть *Ефы*. Три такихъ мѣры соспавляютъ болѣе 30 фунтовъ нашего вѣса. См. Cumberl. et Bernard. de mensuris et ponderibus veterum. Изъ сего Флери (въ книгѣ: Нравы Израильскія.) заключаешь, что въ древнія времена люди употребляли вообще большее количество пищи, нежели нынѣ. Но, можешь быть, предлагаешь большее количество пищи одного рода, было между приличіями угощенія, подобно какъ нынѣ вмѣсто того пребуется множество яствъ разнородныхъ. Такъ Іосифъ за своимъ споломъ далъ Веніамину въ пять крапъ большую часть, нежели прочимъ братьямъ. XLIII. 34.

Прѣсные хлѣбы. $\tau\mu\sigma$ *εὐχρυφίας*. Родъ хлѣба, который и нынѣ пекутъ въ Аравіи на горячемъ пескѣ подъ пепломъ и углями. Trevenot. Itiner. Orient. L. II. с. 32.

И они ѣли. Іонаѳанъ предлагаетъ сіе такъ: казалось ему, что они вкушали. Въ

самомъ дѣлѣ къ чему служила существамъ духовнымъ пища тѣлесная? Ангель, явившійся Маною, опрелеся опѣ нея. Суд. XIII. 16. Ангель Товіинъ также говоритъ о себѣ, что онъ не ѣлъ и не пилъ, а показывалъ только видѣніе сихъ дѣйствій, Тов. XII. 19. Но Блаженный Августинъ Sermon. 362. de Resurr. допускаетъ, что Ангелы также, какъ человеки, могутъ принимать пищу, съ тѣмъ различіемъ, что сіи по нуждѣ, а тѣ по произволению. Для прекращенія недоумѣнія довольно сказать, что Ангелы, или вообще духовныя существа, поколику могутъ принимать тѣло, пополику же могутъ принимать и тѣлесную пищу.

3) САМОЕ ОТКРОВЕНІЕ.

9. И спросили у него: гдѣ Сарра жена твоя? Онъ отвѣчалъ: здѣсь, въ шатрѣ. 10. И сказалъ первый изъ нихъ: непременно буду я у тебя опять въ это же время, и будетъ сынъ у Сарры жены твоей. Сарра слышала сіе сквозь двери шатра, которыя были за нилъ. 11. Авраамъ же и Сарра были стары, и въ лѣтахъ преклонныхъ; и обыкновенное у женщинъ, у Сарры прекратилось. 12. И такъ Сарра внутренно разсмѣялась, сказавъ: ли ли, когда я

состарѣлась, имѣть сіе утѣшеніе? и господинѣ мой старѣ. 13. Но Іегова сказалѣ Аврааму: для того это разсмѣялась Сарра, сказавѣ: не уже ли я подлинно рожу, когда я состарѣлась? 14. Есть ли что трудное для Іеговы? Въ назначенный срокѣ буду я у тебя въ это же время; и будетъ у Сарры сынѣ. 15. Сарра же не призналась, а сказала: я не разсмѣялась. Ибо она пришла въ страхѣ. Но Онѣ сказалѣ: нѣтъ, ты разсмѣялась.

Въ это же время. Съ Еврейскаго буквально: какѣ время жизни. Чпобѣ изъяснить сіе выраженіе, полковапели прилагають понятіе жизни по къ Аврааму и Саррѣ, по къ сыну, имѣ общаемому, по къ самимъ посѣпипелямъ ихъ. Но должно признатъ въ сихъ словахъ идіопизмъ Еврейскаго языка, который разрѣшается такъ: въ тоже самое время въ продолженіи жизни, то есть, чрезъ круглый годъ. См. 14. 4 Цар. IV. 16, 17.

Въ исторіи Авраама не видимъ, чпобы Богъ дѣйствительно чрезъ годъ послѣ сего явленія Своего, паки посѣпиль его подобнымъ образомъ. Нѣкоторые сіе второе посѣщеніе полагають въ событіи обѣпованія, то есть, въ рожденіи Исаака. Но можно здѣсь сказать о Вешхозавѣпной Испо-

ріи поже, чшо сказаль Іоаннь о Евангеліи, XX. 30. Много и другихъ тудесъ сотворилъ Богъ предъ избранными своими, которыя не описаны въ книгахъ сихъ, сіе же написано, дабы вы вѣровали.

Разсмѣялась. Сей смѣхъ Сарры не споль невинень, какъ смѣхъ Авраама, въ подобномъ прежде сего случаѣ. Ея смѣхъ исполкованный самимъ Богомъ: *не ужели я подлинно рожу?* — и самимъ Богомъ осужденный: *есть ли что трудное для Іеговы?* — безъ сомнѣнія, вмѣспѣ съ удовольствіемъ, заключаль въ себѣ и недовѣріе къ предсказанію. Одно то можетъ служишь ей въ извиненіе, чшо она въ сіе время еще не довольно узнала Предсказывающаго: почему и убоялась Его уже послѣ своего проспука.

Господинъ мой. То естъ: супругъ. Сіе выраженіе почпенія жены къ мужу Апостоль предспавляль въ образецъ женамъ своего времени. 1 Пеп. III. 6.

Я не разсмѣялась. По видимому, Сарра пропиворѣчиль симъ поступкомъ самой себѣ и своему дознанію. Она спрашился потому, чшо познаеть Сердцевѣдца: и между тѣмъ жelaеть укрыть опъ Него свое сердце. Но сіе пропиворѣчіе исчезаетъ, естли припишемъ ей намѣреніе не сполько прикрыть, сколько исправить свою погрѣш-

ность. Она не только удерживаетъ свой смѣхъ, но и желаетъ, чпобы его со всѣмъ не было. Она какъбы говоритъ: *вѣрю, помоги моему невѣрію.*

ПОГИБЕЛЬ СОДОМА И СОПРЯЖЕННЫЯ СЪ НЕЮ ПРИКЛЮЧЕНІЯ ЛОТА.

Б. XVIII. 16—XIX.

Повѣствованіе о гибели Содома и сопряженныхъ съ нею приключеніяхъ Лота вводится въ исторію Авраама, какъ часть ея. Оно и дѣйствительно принадлежитъ къ ней потому, что особливимъ образомъ открываетъ Божіе къ Аврааму благоволеніе какъ въ томъ, что судьба Содома предварительно ему была показана, такъ и въ томъ, что Лотъ для него извлеченъ изъ пропасти, XIX. 29.

Подробности сего повѣствованія суть слѣдующія: 1) Откровеніе Аврааму о судьбѣ Содома, XVII. 16—21. 2) Молибенный

разговоръ Авраама съ Богомъ о пущахъ правосудія и милосердія, 22—33. 3) Госшепріимство Лота, XIX. 1—3. 4) Крайность развращенія Содомлянъ, 4—11. 5) Послѣдній опытъ проповѣданія о приближающемся судѣ, 12—14. 6) Изведеніе Лота изъ Содома, 15—17. 7) Сохраненіе Цоара его ради, 18—23. 8) Казнь Содома, 24, 25. 9) Несчастіе жены Лотовой, 26. 10) Заключеніе повѣсповованія, 27—29. 11) Прибавленіе о попомспвѣ Лота, 30—38.

1) ОТКРОВЕНІЕ О СОДОМѢ.

16. Потомѣ мужи оные встали, и обратились оттуда къ Содому; Авраамѣ же шелѣ съ ними, провожая ихѣ. 17. Тоеда Іегова сказалѣ: чутаю ли Я отѣ Авраама (раба моего), что хоту дѣлать! 18. Отѣ Авраама непремѣнно произойдетѣ народѣ великій и сильный, и благословятся еѣ немѣ всѣ народы земные. 19. Ибо Я сталѣ знать его ради того, что онѣ заповѣдаетѣ сынаміѣ своимѣ, и дому своему послѣ себя, ходитѣ путемѣ Іеговы, и быть добрыми и справедливыми, да исполнитѣ Іегова надѣ Авраамомѣ, что сказалѣ о немѣ. 20. И сказалѣ Іегова: великѣ вопль Содомскій и Гоморскій, и грѣхи ихѣ огонь тяжки.

21. *Пойду посмотри́ть и узнать, довершилось ли у нихъ то, о чемъ восходитъ ко мнѣ вопль, или нѣтъ?*

Провожая ихъ. Хотя Авраамъ безъ сомнѣнія узналъ Господа изъ Его бесѣды: однако и провождаетъ Его также, какъ принялъ, то есть, какъ странника. Онъ дѣлаетъ сіе изъ благоговѣнія и послушанія, подобно тому, какъ подданные царю, явившемуся подъ чужимъ именемъ и въ видѣ неизвѣстнаго, не дерзнули бы воздать царскихъ почестей.

Тогда Іегова сказалъ. Слѣдующая рѣчь Божія содержи́тъ въ себѣ три вещи: а) приготовленіе Авраама къ опкровенію, 17. б) побудишельную причину опкровенія, 18, 19. и в) самое опкровеніе о Содомѣ, 20, 21.

а) *Утаю ли,* и пр. Богъ предваряетъ Авраама о послѣдующемъ опкровеніи Своея воли такъ, какбы не могъ утаить ея отъ него. Такова есть близость людей облагодѣшпвованныхъ къ Богу. Онъ какбы не имѣетъ для нихъ тайны. Пс. XXIV. 14. Его воля какбы еспеспвенно отражается въ душѣ Ему преданной.

б) *Отъ Авраама непременно произойдетъ* и проч. При благоволеніи Божіемъ, рѣшишельная и особенная причина, по которой опкрывается Аврааму судьба Содома, заключае́тся въ томъ, что отъ него

долженъ произойти благословенный народъ. Такимъ образомъ намѣреніе опкровенія сего есть предати памяти будущихъ родовъ приключеніе Содома чрезъ такой народъ, въ которомъ бы оно долѣе и вѣрнѣе было извѣстно; и предати такъ, чтобы оно не казалось дѣломъ случая, по предуготованнымъ дѣйствіемъ суда Божія, предшесствуемаго долгоперпѣніемъ и сопутствуемаго милосердіемъ.

Ибо Я сталъ знать его ради того, что онъ заповѣдаетъ сынамъ своимъ и дому своему послѣ себя. Познаніе означаетъ здѣсь избраніе. См. Ам. III. 2. Продолжая изъяснять причину послѣдующаго опкровенія, Богъ указываетъ и на причину первоначальнаго избранія Авраама, которую полагаетъ въ предувѣденіи. См. Рим. VIII. 29.

Ходитъ путемъ Иеговы, и быть добрыми и справедливыми. Въ семъ собственно состоитъ предметъ благодушнаго предувѣденія и основаніе избранія. Путь Иеговы есть путь закона и любви, Втор. VIII. 6. X. 12. *Доброе и справедливое*, или буквально съ Еврейскаго: *правда и судъ*, также объемлютъ всѣ обязанности чловѣка, благоугождающаго Богу съ такимъ, какъ кажется, различіемъ, что подъ именемъ *правды* заключаюпся въ особенності обязанности къ Богу (см. Б. XV. 6. Лук. I. 6.),

а подъ именемъ суда обязанности къ ближнимъ (см. Иса. I. 17.).

в) *Вопль Содомскій*. Приличное сему мѣсту знаменованіе слова: *воплъ*, можно вывести изъ соопвѣпспвующаго ему здѣсь слова: *грѣхи*, и также изъ пропивополагаемаго ему слова: *правды*, у Исаи, V. 7. Но какимъ образомъ и какія особенно *неправды* и *грѣхи* составляютъ *воплъ*? — *Вопль* къ Богу приписывается въ Св. Писаніи крови Каина, Б. IV. 10. нищимъ, Пс. IX. 13. Іов. XXXIV. 28. мученикамъ, Апок. VI. 10. Посему *воплъ Содома* означать можетъ *воплъ* угнѣпной беззаконіями Содомлянъ невинности, чего примѣръ видимъ въ Лопѣ, копорый, *живя между ними, тѣмѣ, что видѣлѣ и слышалѣ, ежедневно терзался въ доброй душѣ своей*. 2 Петр. II. 8. Иначе *воплъ* грѣховный къ Богу можетъ означать такой развратъ, копорый, изпровергая самыя основанія благочестія и благонравія, самыя права природы, не можетъ бытъ исправленъ человѣческими и еспественными средспвами, но призываетъ мспительную руку Божию. Отсюда извѣстное въ Церкви наименованіе *грѣховѣ вопіющихѣ*.

Пойду посмотриѣть и узнатъ, довершилось ли, и пр. То еспь: достигъ ли уже Содомъ крайней степени своихъ беззаконій, и его расплѣніе такъ ли уже совершенно,

что и долгоперпѣніе бесполезно, и исправленіе невозможно? См. 1 Цар. XX. 33.

Дабы согласить испытательное посѣщеніе Содома съ Божіимъ всевѣденіемъ, должно вообразить, что Богъ, въ оправданіе судебъ Своихъ, и въ наставленіе родовъ будущихъ, благоволилъ открыть Аврааму съ одной стороны крайнее нечестіе Содомлянъ, съ другой свое долгоперпѣніе, и наконецъ осужденіе праведное. Въ Его волю сошлѣхъ изъяснить все сіе или словами человѣческаго языка, или другими внятными знаменіями: и такъ Онъ избираетъ для сего чувственное дѣйствіе испытательнаго посѣщенія, которое, для имѣющихъ простыя о Божествѣ понятія, знаменательнѣе словесныхъ объясненій. Чувственное посѣщеніе Содома нужно было также для избавленія Лота: а принятый Богомъ видъ нерѣшимости имѣлъ еще по отношенію къ Аврааму, что вызывалъ его къ ходатайству за Лота, которое и видно въ продолженіи сего разговора.

2) МОЛИТВЕННЫЙ РАЗГОВОРЪ О ПУ- ТЯХЪ ПРАВОСУДІЯ И МИЛОСЕРДІЯ.

22. Между тѣмъ два мужа обратились, и пошли оттуда въ Содомъ; Авраамъ же еще стоялъ предъ лицемъ Іеговы. 23. И приблизился Авраамъ, и сказалъ: не ужели Ты погубишь праведнаго съ нечестивымъ? 24. Можетъ быть, найдется въ этомъ городѣ пятьдесятъ праведниковъ? не ужели погубишь, и не пощадишь мѣста того для пятидесяти праведниковъ, находящихся тамъ? 25. Не можетъ быть, чтобы Ты сдѣлалъ такое дѣло, чтобы Ты погубилъ праведнаго съ нечестивымъ, чтобы тоже было съ праведникомъ, то съ нечестивымъ; не можетъ быть отъ Тебя! Судія всей земли поступитъ ли не правосудно? 26. Іегова сказалъ: если Я найду въ городѣ Содомъ пятьдесятъ праведниковъ; Я для нихъ пощажу все мѣсто сіе. 27. Авраамъ сказалъ въ отвѣтъ: осмѣлюсь я теперь сказать Господу, не смотря на то, что я прахъ и пепелъ. 28. Можетъ быть, до пятидесяти праведниковъ не останется пяти? не ужели за недоспадокъ пяти Ты истребишь весь городъ? Онъ сказалъ: не истреблю, ежели найду тамъ сорокъ пять праведниковъ. 29. Авраамъ продолжая съ нимъ рѣчь, сказалъ: мо-

жетъ быть найдется тамъ сорокъ праведниковъ? Онъ сказалъ: не сдѣлаю того и для сорока праведниковъ. 30. Послѣ сего Авраамъ сказалъ: да не прогнѣвается Господь мой, если я еще скажу: можетъ быть, найдется тамъ тридцать праведниковъ. Онъ сказалъ: не сдѣлаю того, если найду тамъ и тридцать. 31. Авраамъ сказалъ: осмѣлюсь я еще сказать Господу: можетъ быть, найдется тамъ двадцать праведниковъ? Онъ сказалъ: не истреблю и для двадцати. 32. Авраамъ сказалъ: да не прогнѣвается Господь мой, если я скажу еще однажды: можетъ быть, найдется тамъ десять праведниковъ? Онъ сказалъ: не истреблю и для десяти. 33. И отшелъ Иегова, по окончаніи разговора съ Авраамомъ; Авраамъ же возвратился въ свое мѣсто.

Авраамъ же еще стоялъ предъ лицемъ Иеговы. Онъ келось думаетъ, что Авраамъ споялъ предъ Богомъ въ молибвѣ. Дѣйствительно стоятъ предъ лицемъ Божиимъ иногда значить молибсь, Іер. XV. 1. Но слово: еще, показывается, что писатель говоритъ здѣсь просто о продолжавшемся чувствѣнномъ предстояніи Авраама Иеговъ явившемся.

И приблизился Авраамъ. Или изъ благоговѣнія споялъ онъ до сего времени въ нѣкоторомъ опдаленіи отъ Господа; или нѣсколько времени колебался, открытъ ли

свои чувствованія, между тѣмъ какъ Господь казался опходящимъ.

Не уже ли ты погубишь праведнаго съ негестивымъ? Сей и послѣдующіе вопросы Авраама, не должно принимать за простое дѣйствіе любопытства испытующаго судьбы Божіи: поелику въ такомъ случаѣ ни одинъ изъ нихъ не былъ бы достоинъ отвѣта Божія. Всѣ они имѣютъ знаменованіе молитвенное о помилованіи грѣшныхъ ради праведныхъ. Въ особенності Авраамъ имѣетъ здѣсь въ мысляхъ Лота, который послѣ и спасенъ по его молитвѣ, XIX. 29. Не произносятъ же имени его или потому, что сознаетъ дерзость своего ходатайства, или потому, что полагается на всевѣденіе Господа.

Можетъ быть, найдется въ этомъ городѣ пятьдесятъ праведниковъ? Авраамъ не упоминаетъ здѣсь о младенцахъ, хотя и сіи побуждаютъ иногда Бога къ милосердію, какъ видимъ въ пророчествѣ Іоны. IV. 11. Изъ сего вновь можно примѣчать, что предметъ его ходатайства есть наипаче Лотъ.

Можетъ быть, до пятидесяти праведниковъ не достанетъ пяти, и пр. То есть: ежели пятьдесятъ праведниковъ спасли бы городъ, но въ немъ находится только сорокъ пять: то не ужели недостатковъ пяти

дѣлаешь такую разность, что рѣшишь судьбу цѣлаго города къ его гибели?

И отшелъ Иегова. Неизвѣстно, Авраамъ ли прекратилъ свои молишвенныя вопрошенія, воображая, что въ Содомѣ конечно найдутся десять праведниковъ, или Богъ прервалъ Свою съ нимъ бесѣду Своимъ опшесшвіемъ. Дабы она не казалась не окончанною, должно примѣпить, что дополненіемъ ея служатъ самыя приключенія Содома и Лота.

3) ГОСТЕПРІИМСТВО ЛОТА.

ХІХ, 1. Между тѣмъ два Ангела пришли въ Содомъ, въ сумерки, когда Лотъ сидѣлъ у воротъ Содомскихъ. Лотъ увидѣлъ, и всталъ на встрѣту имъ, и поклонился лицемъ до земли. 2. И сказалъ: государи мои! пожалуйста зайдите теперь въ домъ раба вашего, и ногуйте, и умойте ноги ваши, и вставъ поутру, пойдете въ путь свой. Но они сказали: нѣтъ, мы ногуемъ на улицѣ. 3. Онъ же сильно упрашивалъ ихъ: и они зашли къ нему, и пришли въ домъ его. Онъ сдѣлалъ имъ угощеніе, и испекъ прѣсныя хлѣбы; и они ѣли.

Лотъ сидѣлъ у воротъ Содомскихъ. Врата у древнихъ были мѣстомъ спарѣйшинъ

и дѣлъ общественныхъ и частныхъ. Б. XXXIV. 20. Втор. XXI. 19. Руѳ. IV. 1. Посему Раввины думаютъ, что и Лопъ былъ въ числѣ судей Содомскихъ. Но сіе не согласно съ повѣствованіемъ Моисея, 9. Вѣроятно, что Лопъ находился у городскихъ воротъ, ища случая оказать спраннопріимство.

Нѣтъ, мы ногцелъ на улицѣ. Ангелы на время скрываютъ свое намѣреніе поспитъ Лопъ, дабы тѣмъ болѣе открыть его усердіе. Подобный примѣръ имѣемъ въ самомъ Іисусѣ Христѣ. Лук. XXIV. 28, 29.

4) КРАЙНОСТЬ РАЗВРАЩЕНІЯ СОДОМЛЯНЪ.

4. Еще не легли они спать, какъ городскіе жители, Содомляне, отъ молодаго до стараго, весь народъ со всѣхъ концовъ города, окружили доли, 5. и стали звать Лота, и сказали ему: гдѣ люди, пришедшіе къ тебѣ въ эту ночь? выведи ихъ къ намъ, мы познаемъ ихъ. 6. Лотъ вышелъ къ нимъ изъ дома, и заперши за собою двери, 7. сказалъ: пожалуйте, братія, не дѣлайте зла. 8. Вотъ, у меня двѣ дочери, которыя не знаютъ мужа; выведу лучше

я ихъ къ валибъ, дѣлайте съ ними, что валибъ угодно; только не дѣлайте того съ сими людьми, ибо они для сей безопасности и пришли подъ кровъ дома моего. 9. Но они сказали: поди ты сюда! И сказали: не ужели одинъ пришлецъ, пришедшій сюда, можетъ судить насъ? За это мы хуже сдѣлаемъ съ тобою, нежели съ ними. И наступали на сего теловѣка, на Лота, съ насиліемъ; и подошли, чтобы выломать двери. 10. Тогда гости простерли руки свои, и взяли Лота къ себѣ въ домъ, и двери заперли; 11. а людей бывшихъ за дверьми дома поразили слѣпотою, такъ что они измучились, искавъ дверей.

Слова: весь народъ, конечно не могутъ быть здѣсь приняты въ почномъ и полномъ знаменованіи. Означается ими многочисленное смѣшенное скопище. Впрочемъ споль невѣроятное усупремленіе звѣрской толпы на двухъ спранниковъ изъясняется надеждою ненаказанности. Изъ словъ Содомлянъ къ Лоту, 9. видно, что судъ общественный и права гражданскія могли еще полагать нѣкоторыя предѣлы взаимнымъ ихъ безчиніямъ: за то тамъ, гдѣ не спрашивались закона гражданского, они попирали права человѣчества и природы.

Вотъ, у меня двѣ дочери, и пр. Св. Злапоустъ, in Genes. Ном. 43. говоритъ, что

сей поступокъ Лота выше всякаго спран-
нопріимства. Но нѣкоторые новѣйшіе пол-
кователи осуждаютъ оный, полагая, что
для отвращенія злѣянія не должно пода-
вать совѣтъ на другое злѣяніе, ниже спа-
сать невинность погибелію невинности.
Calm. in h. I. Дабы дать сему поступку
истинную цѣну, должно примѣнить раз-
дѣльно: а) что Лотъ вмѣсто больша-
го преступленія предлагаетъ Содомлянамъ
меньшее, такъ какъбы кто разбойнику
покушающемуся на челоуѣкоубійство для
уменьшенія зла предложилъ довольство-
ваться грабительствомъ; б) что доче-
рей своихъ онъ подвергаетъ только не-
щасію, а не преступленію: ибо насиліе
не можетъ нарушить цѣломудрія; в) что
права госпепріимства, особенно важныя въ
древности, и вообще любовь къ ближнему,
оправдали бы его, если бы онъ пожер-
пвовалъ своею жизнію за невинныхъ при-
шельцевъ ввѣрившихъ себя его дому: на
томъ же основаніи онъ жертвуетъ семей-
ственной честію; г) что онъ могъ на-
дѣяться споль нечаяннымъ и опважнымъ
предложеніемъ совсѣмъ отвратить всякое
злѣяніе: поелику его семейство находи-
лось въ Содомѣ подъ защитою правъ граж-
данскихъ, которыя были еще нѣсколько ува-
жаемы беззаконниками. При всемъ томъ д)

должно признавъ первую погрѣшность, или грѣхъ Лота, въ томъ, что онъ жилъ и располагался вступитъ въ родственныя связи въ такомъ народѣ, котораго развратъ не могъ быть ему неизвѣстенъ.

Поразили слѣпотою. Сіе не было лишеніе зрѣнія, но нѣкоторый безпорядокъ ощущеній и воображенія, препятствовавшій различать и узнавать предметы, подобно какъ сіе случилось съ войскомъ Сирійскимъ по молитвѣ Елисея. 4 Цар. VI. 18—20.

5) ПОСЛѢДНЯЯ ПРОПОВѢДЬ СПАСЕНІЯ ВЪ СОДОМѢ.

12. Наконецъ гости сказали Лоту: кто у тебя есть еще здѣсь? Зять ли, сыновья ли твои, дочери ли твои, и ктобы ни былъ у тебя въ селѣ городѣ, всѣхъ выведи изъ сего мѣста. 13. Ибо мы тотчасъ истребили сіе мѣсто; потому что великъ отсюда вопль къ Іеговѣ, и Іегова послалъ насъ истребить оное. 14. И такъ Лотъ пошелъ, и говорилъ съ зятьями своими, которые брали было за себя дочерей его, и сказалъ: встаньте, выдѣте изъ сего мѣста; ибо Іегова тотчасъ истребитъ сей городъ; но зятьямъ его показалось, что онъ шутитъ.

Являя особенное благоволеніе Лопу, Богъ въ поже время изливаепъ послѣднія капли елєя благоспи Своей на недостойный народъ, и даепъ послѣднее свидѣтельство о необходимости Своего надъ нимъ суда. И судъ и средство спасенія опкрывается благовременно, хопя и безъ успѣха, сродникамъ Лопѣ, по еспъ, лучшимъ изъ Содомлянъ: дабы послѣ сего суда не подумалъ кполибо, что Содомъ могъ бытъ спасень подобно Ниневіи.

Зятья Лопѣ, вѣроятно, были тѣ, копорымъ обручены были двѣ дочери Лопѣ еще находившіяся въ его домѣ.

6) ИЗВЕДЕНІЕ ЛОТА ИЗЪ СОДОМА.

15. Когда возшла заря; Ангелы нѣтали торопить Лотѣ, говоря: встанъ, возми жену свою, и двухъ дотерей своихъ, находящихся здѣсь, то бы не погибнуть и тебѣ за беззаконія сего города. 16. Но какъ онъ медлилъ; то они, по милости къ нему Иеговы, взяли за руки его, и жену его, и двухъ дотерей его, и выведши, поставили его внѣ города. 17. Когда же вывели ихъ за городъ: по одинъ сказалъ: спасай жизнь твою; не оглядывайся назадъ; и ни

едѣ не останавливайся на равнинѣ; спасайся на гору, чтобы тебѣ не погибнуть.

Онѣ медлилѣ. Таковы земныя пристрастія, что и смертная опасность не вдругъ расшоргаетъ узы ихъ.

Одинѣ сказалѣ. Кажется, здѣсь и Лопу, какъ прежде Аврааму, является Іегова: ибо не вѣроятно, чтобы кто, кромѣ его, властенъ былъ рѣшить судьбу Цоара, 21.

Не оглядывайся. Нѣкоторые думаютъ, что симъ запрещается не столько воззрѣніе на Содомъ, сколько опасная медленность въ ихъ мѣстахъ, которыя должны погибнуть съ онымъ. Но не удивительно, если и одинѣ взглядъ на Содомъ запрещенъ для искушенія вѣры и послушанія, или даже по причинѣ естественной опасности отъ губительныхъ силъ, текущихъ изъ столь необычнаго пожара.

Спасайся на гору. То есть: на горы Моавитскія, какъ онѣ послѣ названы. Ибо и Сигоръ, который, долженъ лежать на пути къ горамъ убѣжища Лопова, принадлежитъ къ Моавитидѣ. Иса. XV. 5. Іер. XLVIII. 33, 34.

7) СОХРАНЕНІЕ ЦОАРА.

18. Но Лотъ сказалъ илѣ: нѣтъ Госпо-
ди! 19. Вотъ, рабъ Твой обрѣлъ благо-
дать предъ очами Твоими, и велика ми-
лость Твоя, которую Ты сдѣлалъ со мною,
что спасъ жизнь мою; но я не могу спас-
тись на гору, чтобъ не застигла меня бѣ-
да сія, и чтобъ мнѣ не умереть. 20. Вотъ,
ближе бѣжать въ сей городъ, а онъ малъ;
позвольте мнѣ спастись въ него; не прав-
да ли, что онъ малъ? въ немъ сохранилась
бы жизнь моя. 21. На сіе сказалъ ему:
вотъ, Я сдѣлаю тебѣ и сію милость, то-
бы не истреблять города, о которомъ ты
говоришь. 22. Не медли, спасайся въ него;
ибо Я не могу сдѣлать своего дѣла, пока
ты не уйдешь туда. Отъ сего приключенія
дано имя городу сему: Цоаръ, 23. Солнце
взошло надъ землею, и Лотъ пришелъ въ
Цоаръ.

Я не могу спастись на гору. То есть,
я не могу въ скорости достигнуть горы:
а между тѣмъ истребленіе начнется, и до-
стигнетъ меня.

Онъ малъ. Сіе двукратно говоритъ Лотъ,
оправдывая свою прозьбу, дабы она не по-
казалась дерзновенною и пропивною суду
Божію.

Я сдѣлаю тебѣ и сію милость. Точнѣе

съ Еврейскаго : *Я приѣмлю лице твое и въ селѣ.* Въ семь выраженіи заключается понятіе *лицепріятія*, которое собственно есть дѣйствіе суда основанное на качествахъ судимаго лица, а не на качествахъ дѣла. Оно можетъ быть двоякое: или являющее милость одному съ нарушеніемъ правъ другаго, или милующее и возвышающее кого-либо, безъ обиды другихъ. Первое не свойственно Богу, Впор. X. 17. и возбранено закономъ человеку, Впор. XVI. 19. Последнее есть преимущество верховной власти.

Царѣ. Значитъ: *малый.*

8) КАЗНЬ СОДОМА.

24. *Тогда Иегова послалъ на Содомъ и Гоморрѣ сѣрный и огненный дождь отъ Иеговы съ небесъ.* 25. *И истребилъ города сіи, и всю равнину сію, и всѣхъ жителей городовъ сихъ, и всѣ произрастенія земли.*

Въ усугубленіи въ семь мѣспѣ имени *Иеговы* Евреи не находятъ особенной знаменательности; а изъясняютъ оное просто изъ свойства языка. Но нѣкоторые Хрістіанскіе учители находятъ здѣсь указаніе на раздѣленіе лицъ С. Троицы. Ignat. Ep. ad Antioch. По сей догадкѣ текстъ можетъ быть изложенъ такъ: *Иегова*, явившійся Ав-

рааму, одождилъ на Содомъ и Гоморрь сѣру и огонь, *отъ* *Иеговы*, неявленно пребывающаго на небесахъ.

Содомъ и *Гоморрь* упоминаются здѣсь какъ знаменѣйшіе изъ погибшихъ городовъ, которыхъ чепыре именуесть Моисей въ книгѣ Второзаконія, XXIX. 23. а книга Премудрости, X. 6. считаесть пять. Въ семь послѣднемъ числѣ можесть быть, заключаесть *Цоаръ*. *Иезекіиль*, XVI. 48. упоминаесть также о *дщеряхъ* *Содомы*, то естъ, о подчиненныхъ Содому городахъ.

Дѣйствіе испребленія Содома нѣкоторые изъясняють какъ дѣйствіе природы. Полагають, *сѣра* и *огонь*, въ сказаніи Моисея, може значить, что *сѣрный огонь*, а *сѣрный огонь* може, что огонь молніи сопровождаемый обыкновенно сѣрнымъ запахомъ; что сильная молнія зажгла не только селенія, но и землю равнины Иорданской, изобиловавшую битуменомъ и нефтью, веществами одного рода *), удобно возгорающимися; что дѣйствіемъ сего пожара, и, можесть быть, присоединившагося къ тому

*) Strab. Lib. XVI. Γίνεται ἐν τῇ Βαβυλωνίᾳ ἡ ἀσφαλτος πολλὴ περὶ ἧς Ἐρατοδένης μὲν ἔτιωс εἰρηκεν. ὅτι ἡ μὲν ὑγρὰ ἦν δὲ καλῶς Νάφθαν, γίνεται δὲ ἐν τῇ Σουσίδι, ἡ δὲ ξηρὰ δυναμένη πῆττεσθαι ἐν τῇ Βαβυλωνίᾳ.

землепрясенія, равнина Иорданская, и прежде низкая и напоенная водою, еще болѣе углублена, попомъ совершенно зашоплена, и, сообщивъ водѣ свойство грунта, превратилась въ такъ называемое *Мертвое море*.

Не трудно согласиться въ томъ, что сіе изъясненіе вѣроятно. Не доказано токмо то, что слова: *сѣра и огонь* точно значатъ молнію. Ихъ знаменованія не лзя опредѣлять по ихъ употребленію въ другихъ мѣстахъ С. Писанія: Пс. X. 6. Іез. XXXVIII. 22. Ибо сіи мѣста не безъ основанія могутъ быть принимаемы за указанія на исторію Содома, и попому должны объясняться ею, а не объяснять ее.

Необходимо должно признатьъ въ употребленіи Содома дѣйствіе сверхъестественное: а) поелику оно предсказано Богомъ; б) поелику Ангелы приписываютъ оное Богу, какъ первой причинѣ, и себѣ, какъ орудіямъ, 13. в) поелику *огонь* низведенный *Иеговою отъ Иеговы*, по напряженности самаго сего выраженія, значить нѣчто болѣе, нежели простое дѣйствіе природы. И въ другихъ мѣстахъ С. Писанія *огонь отъ лица Иеговы*, Лев. IX. 24. также, *огонь съ небесъ*, 2 Пар. VII. 1. значить чудодѣйственный огонь.

О истребленіи Содома и Гоморра нѣкоторые Пророки говорятъ, какъ о конеч-

ной гибели. Иса. XIII. 19, 20. Іер. XLIX. 18. Соф. II. 9. Но Іезекіиль назвавъ Содому и Самарію сеспрами Іерусалима по беззаконіямъ, всѣмъ имъ предсказываетъ *обращеніе и возстановленіе*, XVI. 46, 47. 53. 55. Іеронимъ указываетъ Содомъ на берегу Мертваго моря. Въ исторіи Хрістіанскихъ церквей упоминается Епископъ Содомскій принадлежавшій къ Митрополіи Пепры. См. Labb. t. I. Concil. Должно думать, что Содомъ у Пророка значить развратъ язычниковъ; у Іеронима — развалины или слѣды города; а въ церковной исторіи — такой городъ, который съ древнимъ Содомомъ ничего не имѣетъ общаго, кромѣ имени, и никакой связи, кромѣ запущанныхъ преданій.

9) НЕЩАСТІЕ ЖЕНЫ ЛОТОВОЙ.

26. *Жена же Лопова оглянулася назадъ, и стала солянымъ истуканомъ.*

Нѣкоторые новѣйшіе полкователи, не могши согласить съ образомъ своихъ мыслей сего превращенія жены Лоповой, превращаютъ ея *истуканъ*, въ *памятникъ* ей воздвигнутый (Михаэлисъ); а другіе (Даше, Мейснеръ) стараются выполковать изъ словъ Моисея только такой смыслъ, что она *увязла въ соли*.

Напроптивъ того древніе вообще полага-
 гали, что жена Лопова превращена въ ка-
 менно-соляной испуканъ или сполпъ. Прем.
 X. 7. Климентъ Римскій говоритъ, что
 сей испуканъ оспавался до его дней. Ер.
 ad Corinth. C. XI. Флавій, Antiq. L.
 I. c. 12. пишетъ, что даже самъ видѣлъ
 оный.

Превращеніе сіе можно предсавить та-
 кимъ образомъ: страхъ и жалость могли
 привести малодушную женщину въ испу-
 пленіе и безчувствіе; изпеченія отъ пожа-
 ра люпаго *сѣрою и солью*, (см. Впор. XXIX.
 23.) — совершенно умертвить; а потомъ зе-
 мля и воздухъ, также *сѣрою и солью* на-
 питанные, — довершивъ окаменѣніе. Аббатъ
 Руссо (Secrets de l'Abbé Rousseau.) путе-
 шествовавшій по Аравіи, нашелъ въ сей
 странѣ силу окаменяющую въ удивитель-
 номъ изобиліи.

Впрочемъ къ древнему, и по древности
 важному, мнѣнію объ окаменѣніи жены Ло-
 повой, не должны безъ разбора быть при-
 мѣшиваемы не имѣющія числаго источни-
 ка преданія о продолжающихся женскихъ
 припадкахъ ея испукана, о ежедневномъ воз-
 обновленіи опъемлемыхъ у него часпей,
 (Carm. de Sodoma in oper. Tert. Iren. L.
 IV. c. 51.) и не согласныя однѣ съ другими
 извѣстія путешествовавшихъ. Если ны-

нѣ и нѣшѣ сего испукана: посему еще не
льзя сказаѣть, чѣпо его не было.

Пресѣупленіе, погубившее жену Лопову
было не столько воззрѣніе на Содомъ,
сколько преслушаніе заповѣди Божіей и при-
спраспіе къ жилищу разврата. См. Лук.
XVII. 31, 32.

10) ЗАКЛЮЧЕНІЕ ПРЕДЪИДУЩАГО ПОВѢСТВОВАНІЯ.

27. Между тѣмъ Авраамъ утромиѣ по-
шелъ на то мѣсто, гдѣ стоялъ предъ ли-
цемъ Іеговы. 28. И когда онъ посмолрѣлъ
къ Содому и къ Гоморру, и на все прост-
ранство равнины: то увидѣлъ, что дымиѣ
восходилъ съ земли, какъ дымиѣ пеци.
29. Такииъ образомъ, когда Богъ истре-
блялъ города равнины сей: то вспомнилъ
Богъ о Авраамѣ, и вывелъ Лота изъ среды
изтребленія, тогда какъ истреблялъ горо-
да, въ которыхъ Лотъ жилъ.

То, что Авраамъ поспѣшаеѣ видѣшъ
Содомъ, есѣ слѣдствіе разговора его съ
Богомъ, по которому онъ оставался въ
ожиданіи.

Вспомнилъ Богъ о Авраамѣ, и вывелъ
Лота. Сіе заключеніе сказанія о Содомѣ:

а) открываетъ связь сего сказанія съ исторією Авраама ; б) разрѣшаетъ и дополняетъ разговоръ Іеговы съ Авраамомъ, по содержанию своему какбы прерванный и не оконченный; и в) оправдываетъ милость Божию къ семейству Лота, которое въ приключеніяхъ своихъ по изшествіи изъ Содома кажется ея недостоиннымъ.

II) ПРИБАВЛЕНІЕ О ПОТОМСТВѢ ЛОТА.

30. Потомѣ Лотѣ вышелѣ изѣ Цоара, и сталѣ жить въ горѣ, и съ нимѣ двѣ дотери его: ибо онѣ боялся жить въ Цоарѣ. И такѣ онѣ жилѣ въ пещерѣ, и съ нимѣ двѣ дотери его. 31. И сказала старшая младшей: отецѣ нашѣ старѣ; и нѣтъ ни кого на землѣ сей, ктобы взялѣ насѣ въ замужство по обычаю всей земли; 32. и такѣ напоимѣ отца нашего виномѣ, и преспимѣ съ нимѣ, и получимѣ отѣ отца нашего дѣтей. 33. И въ ту ноть напоили отца своего виномѣ; и пошла старшая, и спала съ отцемѣ своимѣ: а онѣ не узналѣ ея ни тогда, какѣ она ложилась, ни тогда, какѣ вставала. 34. На другой день старшая сказала младшей: вотѣ, я спала все-

ра съ отцелиъ моилиъ; напоилиъ его ви-
 номъ и въ сію нощь; и ты поди, спи съ
 ними, чтобы полутить отъ отца нашего
 дѣтей. 35. И напоили отца своего виномъ
 и въ сію нощь; и встала младшая, и пош-
 ла спать съ ними: а онъ не узналъ ея,
 ни тогда, какъ она ложилась, ни тогда,
 какъ вставала. 36. Такииъ образомъ обѣ
 дочери Лотовы зачали отъ отца своего.
 37. Старшая родила сына, и нарекла ему
 имя: Моавъ; сей есть отецъ Моавитянъ,
 такъ называемыхъ до сего дня. 38. Млад-
 шая также родила сына, и нарекла ему
 имя: Бен-Амми; сей отецъ Аммонитянъ,
 такъ называемыхъ до сего дня.

Сказаніе о родѣ Лота можетъ имѣть
 двѣ цѣли: а) объяснить заключительную
 мысль предыдущаго повѣствованія, что
 Лотъ сохраненъ ради Авраама; и б) дать
 Израильтянамъ нужное для нихъ понятіе о
 происхожденіи Моавитянъ и Аммонитянъ.

Боялся жить въ Цоарѣ. Лота устра-
 шить могли: а) близость продолжающагося
 Содомскаго пожара, и б) Содомскіе нравы
 жителей Цоара. Но какъ онъ былъ уже
 снабженъ Богомъ въ безопасности горо-
 да, 21. то бѣгство изъ него было дѣйстви-
 тельно, почему и сопровождалось еще
 новымъ замѣшательствомъ.

Жилъ въ пещерѣ. Сей родъ жилища, хо-

тя показываеиъ нужду, впрочемъ не былъ необычайный въ спранахъ лежащихъ около Іудей. Авд. 3.

Нѣтъ ни кого на землѣ, и пр. Должно различитъ слова: *земля, и, вся земля.* Последнее значить здѣсь вселенную, а первое *страну.* Безмужіемъ угрожали дочерямъ Лота: а) его удаленіе отъ общежитія, б) бѣдность, и в) то, что страна, изъ которой онъ вышелъ, сдѣлалась ужасною припчею въ мірѣ.

Получилъ отъ отца нашего дѣтей. Доброе намѣреніе, но которое не оправдываетъ средства незаконнаго. Впрочемъ что С. Писаніе повѣствуетъ о кровосмѣшеніи Лота, не осуждая и не оправдывая его, симъ даетъ наставленіе намъ, чтобы взирая на представленные намъ примѣры, не столько другихъ пересуждали, сколько судили себя самихъ. 1. Кор. XI. 31. „Я боюсь, говоритъ Оригенъ, In Genes. Hom. V. чтобы сіе кровосмѣшеніе не было тице тистоты многихъ.“

Содома и Гоморра, по словамъ Апостола Іуды, 7. подлежатъ въ прилѣрѣ, подвергшись наказанію огнемъ вѣчнымъ. День изшествія Лота отъ Содомлянъ Іисусъ Хріспось уподобляетъ дню Своего явленія,

и повелѣваетъ *вспоминать жену Лотову*. Лук. XVII. 28—32. Послѣднія казни враговъ Божіихъ въ Апокалипсисѣ, XIV. 10, 11. XIX. 20. XX. 9, 10. изображающіяся одинакими черпами съ казнію Содома. Сіи соображенія сходятся въ общей мысли, что судьба Содома и Лота представляетъ въ маломъ видѣ судьбу міра и человѣка.

Весь міръ и видимыя небеса для огня берегутся ко дню суда и погибели нечестивыхъ людей. 2 Петр. III. 7.

Время суда наступитъ нечаянно, когда ѣдятъ, пьютъ, покупаютъ, продаютъ, насаждаютъ, строятъ.

Оно оплагается токмо дополу, какъ наполнился число избранныхъ и запечатлѣнныхъ, которые, подобно Лоту, должны изыти изъ страны погубельной, прежде ея погибели.

Тѣ, которые изходятъ отъ міра, изходящія изъ него рукою Господа, хотя не всегда равно видимою; прочіе ругаются изходящимъ, сами не видятъ пупи своего.

Изходящіе должны поспѣшать и не озирались: *Никто взявшійся за соху, и оглядывающійся назадъ не управитъ себя въ царствіе Божіе*. Лук. IX. 62.

Безопасность и спасеніе въ горѣ — въ непрестанномъ удаленіи отъ міра, приближеніи къ Богу и послѣдованіи воли Его.

Но кого Богъ ввелъ въ *малый ерадъ* :
 шопъ уже не долженъ искапъ иныхъ пу-
 шей къ своей безопасности, а проповѣды-
 вать другимъ покаяніе, благодапъ и спа-
 сеніе.

Душа, наполненная образами міра, и
плоть, опвращающаяся умерщвленія, сушь
 опасныя собесѣдницы *духа*, начинающаго,
 по изшествіи изъ міра, входитъ въ себя.
 Надъ ними должно бдѣть и не усыпаетъ.

Мудроспъ, копорую износятъ съ собою
 опъ міра, подобна вину взятому на пупъ.
 Нѣкоторыя, думая подкрѣпить и ободришь
 себя симъ виномъ во время упомленія и
 унынія, помрачаютъ свой чистый смыслъ,
 и не чувствительнo впадають въ дѣла
 шьмы.

ИСКУШЕНІЕ АВРААМА ВЪ ГЕРА- РАХЪ.

Б. XX.

1. Авраамъ же пошелъ оттуда въ землю полуденную; и сталъ жить между Кадешемъ и между Суромъ; и пришелъ на время въ Гераръ. 2. И сказалъ Авраамъ о Саррѣ, женѣ своей: это сестра моя. (Ибо онъ боялся сказать, что это жена его, чтобы жители города того не убили его за нее.) И послалъ Авимелехъ, царь Герарскій, и взялъ Сарру. 3. Но Богъ пришелъ къ Авимелеху въ сновидѣніи nocturno, и сказалъ ему: вотъ ты умираешь за сію женщину; ибо она имѣетъ мужа. 4. Впротѣмъ Авимелехъ не прикасался къ ней, и потому сказалъ: Господи! не уже ли Ты погубишь и неповинный народъ? 5. Не самъ ли онъ сказалъ мнѣ: это сестра моя? И

она сама сказала: это братъ мой. Я сдѣ-
 лалъ это простымиъ сердцами и чистыми
 руками. 6. И сказалъ ему Богъ въ сновидѣ-
 ніи: и Я знаю, что ты сдѣлалъ сіе про-
 стымиъ сердцами; потому Я и удержалъ
 тебя отъ грѣха предо Мною; потому и
 не допустилъ тебя прикоснуться къ ней.
 7. Теперь возврати жену мужу: ибо онъ
 Пророкъ, и помолится о тебѣ, и ты бу-
 деши живъ; а если не возвратишь, то
 знай, что непременно умрешь, ты, и всѣ
 твои. 8. Авимелехъ всталъ рано, и при-
 звалъ всѣхъ рабовъ своихъ, и пересказалъ
 всѣ слова сіи во уши ихъ; и сіи люди
 очень испугались. 9. Потомъ Авимелехъ
 призвалъ Авраама, и сказалъ ему: что
 ты надъ нами сдѣлалъ? Чѣмъ согрѣшилъ
 я противъ тебя, что ты навелъ было на
 меня и на царство мое споль великій
 грѣхъ? Ты сдѣлалъ надъ нами дѣла, ка-
 кихъ не дѣлаютъ. 10. Авимелехъ сказалъ
 также Аврааму: что видѣлъ ты, по чему
 поступилъ такимъ образомъ? 11. Авраамъ
 отвѣтствовалъ: потому что я сказалъ
 самъ въ себѣ; можетъ быть нѣтъ страха
 Божія на мѣстѣ сели; и потому убьютъ
 меня за жену мою. 12. А притомъ она
 подлинно сестра мнѣ; она догъ отца мо-
 его, только не догъ матери моей; и сдѣ-
 лалась моею женою. 13. И такъ когда

Богъ повелъ меня изъ дома отца моего странствовать: то я сказалъ ей: сдѣлай со мною сію милость: въ какое ни придеи мы мѣсто, вездѣ говори обо мнѣ: это братъ мой. 14. Тогда Авимелехъ взялъ (серебра тысячу дидрахмъ, и) мѣлкого и крупнаго скота, и рабовъ и рабынь, и далъ Аврааму; и возвратилъ ему Сарру жену его. 15. И сказалъ Авимелехъ: вотъ, земля моя предъ тобою; живи, гдѣ тебѣ за благо разсудится. 16. А Сарръ сказала: вотъ, я далъ брату твоему тысячу сиклей серебра; вотъ, это тебѣ покровъ огей, предъ всѣми находящимися съ тобою, и предъ всѣми прочими, чтобы знали тебя. 17. И помолился Авраамъ Богу, и исцѣлилъ Богъ Авимелеха, и жену его, и рабынь его, и онѣ стали раждать. 18. Ибо совѣмъ заключилъ было Иегова всякое трево въ домъ Авимелеха, за Сарру, жену Авраамову.

Приключеніе Авраама въ Герахахъ есть, такъ сказать, повтореніе того, что случилось съ нимъ въ Египтѣ, Б. XII. 11—20.

С. Повѣствователь, предлагая два споль сходныя произшествія, поучаетъ пѣмъ, что такіе же камни препыканія, къ какимъ приражаются праведники въ началъ своего пути, могутъ находиться въ продолженіи, и даже при концѣ онаго; и что вѣра, даже

послѣ яснѣйшихъ объщеваній и величественнѣйшихъ откровеній, имѣетъ времена примрака.

Время приключенія Гарарскаго (о чемъ недоумѣваютъ нѣкоторые) не можетъ быть иное, какъ то, которое открывается изъ порядка повѣствованія Моисеева, то есть, между разрушеніемъ Содома и рожденіемъ Исаака. Ибо порядокъ повѣствованія очевидно слѣдуетъ здѣсь порядку путешествій Авраамовыхъ. Со времени разлученія отъ Лоты, до разрушенія Содома, Авраамъ постоянно находился при дубравѣ Мамре. Б. XIII. 18. XIV. 13. XVIII. 1. XIX. 27, 28. По рожденіи Исаака онъ былъ уже на земли Герарской, или вообще, Филлистимской, и обиталъ въ ней *многіе дни*. XXI, 33, 34. Слѣдственно преселеніе въ Герары должно полагать точно во время протекавшее между разрушеніемъ Содома и рожденіемъ Исаака. И какъ сіе время составляетъ одинъ годъ, XVIII, 10. то надобно, чтобы происшедшее въ домъ Авимелеха произошло въ короткое время предъ зачатіемъ Исаака, или вскорѣ по его зачатіи, когда по наружности Сарры еще не лзя было ее признавать беременною.

Черезъ понятіе о времени преселенія Авраамова въ Герары дѣлается понятною причина преселенія: — ужасъ казни Содома и

сѣрный, ядовитый смрадъ, распространившійся опѣ мѣста погребленія

Авраамъ же пошелъ оттуда. То есть: опѣ дубравы Мамре.

Гераръ. Одно изъ древнихъ Филистимскихъ селеній, на южной границѣ земли Ханаанской. Б. Х. 19.

Ибо онъ боялся, и пр. Сіе объясненіе чипается только въ Греческомъ текстѣ; и вѣроятно, прибавлено догадкою, по примѣру подобнаго сказанія въ главѣ вѣторойнадесять.

Послалъ Авимелехъ, царь Герарскій, и взялъ Сарру. Достойно примѣчанія, что здѣсь не говорится, какъ прежде въ подобномъ случаѣ, о красотѣ Сарры, которая теперь конечно уже не въ лѣтахъ цвѣтущей красоты, имѣя 90 лѣтъ опѣ рожденія. Можно полагать, что намѣреніе Авимелеха вступить въ супружество съ Саррою клонилось къ тому, чтобы посредствомъ сей родственной связи присоединить къ своему народу и царству многолюдный, сильный, богатый, и вѣ союза опасный для него, домъ Авраама.

Богъ пришелъ къ Авимелеху. Сполнѣ не отступенъ Промыслъ опѣ уповающихъ на Бога. Тогда, какъ въ естественномъ печеніи вещей Авимелеху не оспавалось никакой преграды опѣ грѣха, и Аврааму ника-

кой ограды опъ бѣдствія; Богъ Самъ приходипъ предспательствоватъ за безопас-
ность одного, и удержатъ опъ грѣхопаде-
ніа другаго.

Вотъ ты умираешь. Съ перваго взгляда
сіи слова предспавляютъ въ себѣ рѣшитель-
ное опредѣленіе осужденія и казни. Но вско-
рѣ послѣ сего Богъ говоритъ, чпо Онъ
удержалъ Авимелеха, отъ грѣха; и предла-
гаетъ ему *жизнь и смерть* соопвѣспвен-
но тому, какъ онъ поступиъ съ Саррою.
Сіе ослабленіе спротаго въ началѣ угроже-
ніа не должно казатъся пропиеорѣчіемъ и
превратностію недоспойною глаголющаго
Бога: оно еспъ дѣйспвіе правосудія, соеди-
неннаго съ милосердіемъ. Всякое угроженіе
Слова Божія имѣетъ двоякій разумъ и на-
мѣреніе: осужденіе грѣшника и призваніе къ
обращенію. Посему одно и тоже прещеніе
человѣку на пупи грѣха слышится какъ
спрогий гласъ осужденія; а на пупи начи-
нающагося обращенія, какъ кропкій гласъ
призыванія.

Ибо она имѣетъ мужа. Авимелехъ осу-
ждается не за супруга Авраама: но вообще
за жену имѣющую мужа. Такимъ образомъ
смерть возвѣщается здѣсь на всякое пре-
любодѣяніе.

*Господи! не уже ли ты погубишь и не-
повинный народъ?* Нѣкоторые догадываютъ

ся, что Авимелехъ сими словами сравниваетъ себя и народъ свой съ Содомлянами. Въ самомъ дѣлѣ, отношенія, въ которыхъ находились теперь Авимелехъ съ Авраамомъ, по наружности своей имѣютъ сходство съ тѣми, въ какихъ Содомляне находились съ Лотомъ и Ангелами спранными отъ него; и Богъ также угрожаетъ Авимелеху погибелію.

Когда Авимелехъ говоритъ объ опасности цѣлаго народа: онъ предполагаетъ, что грѣхъ царя вмѣстѣ съ казнію можешь пасть и на народъ, что видно также изъ послѣдующихъ словъ его къ Аврааму, 9. Истина сего предположенія подтверждается словами прещенія Божія: *улирешь ты и всѣ твои*. Яснѣйшій примѣръ такового суда Божія представляетъ Давидъ, за сдѣланное имъ народосчисленіе наказанный смертною язвою, при днѣ продолжавшеюся во всемъ народѣ Израильскомъ. 2 Цар. XXIV. 15 — 17. Основанія подобныхъ сему судьбъ Божіихъ глубоко сокрыты въ безднѣ премудрости Божіей, такъ что человѣческіе взоры не всегда могутъ открывать оныя. Впрочемъ можно примѣчать, что человѣкъ съ силою духа владычествующій въ обществѣ, какъ внѣшнею своею властію, такъ примѣромъ, и какбы преліяніемъ своего духа, возбуждаетъ въ окружающихъ его тѣ ка-

чества, которыя въ немъ возбуждены; и, располагая ихъ къ общимъ съ собою добродѣтелямъ или порокамъ, полагаетъ такимъ образомъ естественное основаніе къ одинакой участи. Духи поставленные водители другихъ, по Божественному порядку, должны быть первыми пріемниками вышнихъ силъ и даровъ для себя и другихъ: отвергая или заграждая путь Благодати къ себѣ самимъ, они въ тоже время открываютъ или закрываютъ оный и для другихъ. Безъ сомнѣнія, правда Божія умѣетъ соблюдать въ общественныхъ наказаніяхъ и то, чтобы, если случай открывающій оныя не есть преступленіе всѣхъ и каждого, тяжесть бѣдствія раздробляясь упадала на каждого въ такой мѣрѣ, которая бы соотвѣтствовала его внутреннему состоянію въ особенностяхи.

Удержалъ тебя отъ грѣха. Сію милость оказалъ Богъ Авимелеху сперва нѣкоторою болѣзнію его, 17, 18. которая сдѣлала Сарру неприкосновенною; а потомъ и симъ самымъ опкровеніемъ.

Пророкъ נביא (производитъ ли опъ נב, износитъ плодъ, въ переносномъ смыслѣ, произноситъ слова, Приш. X. 31. или лучше опъ Арабскаго نبي возвѣщать,) вообще значить вѣстника или истолкователя. Въ семъ значеніи Ааронъ называется пророкомъ

Моисея. Исх. VII. 1. Авраамъ именуется пророкомъ наипаче по тому отношенію, что Богъ хочетъ чрезъ него, какъ *истолкователя*, принять моливу Авимелеха. И въ послѣдующія времена пророки были какъ вѣспниками воли Божіей между человѣками, такъ и вѣспниками прошеній человѣческихъ предъ Богомъ; и молива была камнемъ испытанія истинныхъ пророковъ. Іер. XIV. 11. XXVII. 18.

Слово *נביא* пророкъ приводитъ нѣкопрыхъ въ искушеніе сомнѣваясь о подлинности или неповрежденности книгъ Моисеевыхъ: ибо, говорятъ, слово сіе вошло въ употребленіе уже послѣ временъ Судей. См. 1 Цар. IX. 9. Но изреченіе книги Царствъ подавшее случай къ сему сомнѣнію, значить только то, что слово *прозорливца* вышло изъ употребленія народнаго, и что вмѣсто его сдѣлалось употребительнѣе слово *пророкъ*; а не то, что сіе послѣднее слово до того времени совсѣмъ не существовало въ языкѣ. Должно полагать, что сіе слово употреблялось издревле; что во времена Судей въ народномъ разговорѣ оно замѣнено было, болѣе понятнымъ по произхожденію, словомъ *נביא* *видящій*, или *прозорливца*; а наконецъ въ царскія, болѣе образованныя времена, при помощи книгъ, опять вошло во всеобщее употребленіе.

Всѣхъ рабовъ своихъ. То есть: тѣхъ изъ подданныхъ, которые или служатъ во дворѣ царскомъ, или имѣють входъ въ оный.

Дѣла, какихъ не дѣлаютъ. То есть: то, чего не должно дѣлать. Выраженіе скромное.

Что видѣлъ ты? и пр. То есть: видѣлъ ли ты здѣсь что-либо такое, чшобы заспавляло тебя опасаться, и прибѣгнувъ къ хипроспи? видалъ ли ты, чшобы здѣсь похищали женъ, или убивали иносранцевъ?

Подлинно сестра. Іудеи почипають Сарру за одно лице съ Есхою дочерью Аррана, Б. ХІ. 29. и думають, что слова: *доть отца моего, только не доть матери моей,* означають рожденіе Аррана не опъ одной матери съ Авраамомъ. Другіе проспѣе полагають, что Сарра была дщерь Тарры не опъ одной матери съ Авраамомъ. Опасность поперяпсья между язычниками могла привести благочеспивый домъ къ шой крайности, чшобы вступать въ такія супружества.

Впрочемъ власпъ еспеспивеннаго закона, говорящаго проливъ кровосмѣшенія, имѣла свое дѣйствіе не только въ Авраамѣ, но и въ Хананеяхъ. Сіе видно какъ изъ того, что именемъ сеспры даннымъ супругъ онъ надѣялся совершенно скрыть опъ нихъ свое супружество; такъ наипаче изъ того, что

сказавъ о своемъ супружествѣ съ сестрою, поспѣхъ въ извиненіе сего союза присовокупилъ: *не догъ матери моей.*

Когда Богъ повелъ меня и пр. Буквально съ Еврейскаго: *когда Элогимъ повелъ меня и пр.* Слово *Элогимъ* въ семь мѣстъ излагаютъ:

1) о Идолопоклонническихъ *Князьяхъ* Халдейскихъ, отъ которыхъ Авраамъ удалился.— Но не они собственно заставили его странствовать.

2) о Богѣ по понятію *Авимелеха*.— Но Авимелехъ, какъ и Авраамъ, былъ чиститель Бога единого.

3) о *Ангелахъ* путеводствовавшихъ Авраама.—Но—

4) есть основательная причина относить оное къ истинному Богу: ибо Онъ повелъ Авраама изъ дома отца его. Б. XII. 1. Спраннымъ показаться можетъ то, что здѣсь говорится о Богѣ множественно и безъ означенія единства: но есть и другія мѣста С. Писанія, въ которыхъ употребленъ тотъ же образъ выраженія. Б. XXXV. 7. 2 Цар. VII. 23. Срав. 1 Пар. XVII. 21. Духъ сего выраженія тотъ, что имъ означается дѣйствіе единого Бога вкупѣ съ посредствующими силами, у него служебными, но для человѣковъ вышшими и Божественными.

Вотъ, земля моя предъ тобою. Въ семъ случаѣ Авимелехъ не подобенъ Фараону. Сей послѣдній спрашивается праведника, и удаляется отъ себя; а первый ищетъ съ нимъ сообщенія и мира.

Вотъ, это тебѣ покровъ огей, и пр. Выраженіе сіе произошло отъ обычая, по которому женщины носили на лицѣ покрывало въ знакъ скромности и подчиненія мужу. Б. XXIV. 65. 1 Кор. XI. 10. Смыслъ словъ Авимелеховыхъ, (которыя подвержены разнымъ исполкованіямъ, но которыхъ подробное изслѣдованіе не принесло бы большой пользы,) вѣроятно, есть слѣдующій: „*вотъ, это, все, что теперь случилось,* твое попеченіе о своемъ супругѣ съ опасностію собственною, чудеса для твоей безопасности, славное прекращеніе искушенія, *это тебѣ покровъ огей,* наилучшее украшеніе и свидѣтельство твоего цѣломудрія и вѣрности супружеской, которыя теперь всѣмъ достоверно сдѣлались извѣстны.“

Совсѣмъ заключилъ было Иегова всякое трево. Не лзя думать, что бы это было неплотство: ибо неплотство не скоро могло быть примѣчено; а Сарра не могла быть безопасна, если бы Авимелехъ не скоро вразумленъ былъ. Можетъ быть, заключеніе трева состояло въ томъ, что

беременные не могли разрѣшиться отъ
бремени, или въ другой подобной необычай-
ности, по которой вскорѣ можно было
узнать карающую руку Божію.

РОЖДЕНІЕ И УНАСЛѢДОВАНІЕ ИСААКА.

Б. ХХІ. 1-21.

1. И посѣтилъ Іегова Сарру, какъ сказалъ; и сотворилъ Іегова Саррѣ, какъ говорилъ. 2. Сарра зачала, и родила Аврааму сына въ старости его въ назначенное время, которое предсказалъ ему Богъ. 3. И нарекъ Авраамъ имя сыну своему, родившемуся у него, котораго родила ему Сарра: Исаакъ. 4. И обрѣзалъ Авраамъ Исаака сына своего, осми дней отъ рожденія, какъ заповѣдалъ ему Богъ. 5. Аврааму же было сто лѣтъ отъ рожденія, когда родился у него Исаакъ, сынъ его. 6. Тогда Сарра сказала: смѣхъ сотворилъ мнѣ Богъ; кто ни услышитъ обо мнѣ, разсмѣется. 7. И сказала: кто сказалъ бы Аврааму: Сарра будетъ кормить дѣтей грудью? ибо въ

старости его я родила сына. 7. Дитя вы-
росло, и отнято отъ груди; и Авраамъ сдѣ-
лалъ большой пиръ въ тотъ день, когда
Исаакъ отнятъ отъ груди. 9. И увидѣла
Саррасына Агари Египтянки, рожденнаго ею
Аврааму, смѣющагося (надъ ея сыномъ Иса-
акомъ); 10. и сказала Аврааму: выгони
эту рабыню и сына ея; ибо не наследуетъ
сынъ этой рабыни съ сыномъ моимъ Иса-
акомъ. 11. Сии слова весьма жестокии
показались Аврааму по притинѣ сына его.
12. Но Богъ сказалъ Аврааму: не огорчай-
ся за отрока и за рабыню свою; что ни
скажетъ тебѣ Сарра, слушайся словъ ея;
ибо въ Исаакъ нарежется тебѣ сѣмя. 13.
Впротемъ и отъ сына рабыни Я произведу
народъ, потому что и онъ есть твое сѣ-
мя. 14. И такъ Авраамъ всталъ рано, и
взялъ хлѣба, и мѣхъ воды, и далъ Агари,
положивъ ей на плеча, отдалъ и отрока,
и отпустилъ ее. Она пошла, и заблудилась
въ пустынь Беэр-шава. 15. И когда вода
изъ мѣха вся истоичилась; то она остави-
ла отрока подъ однимъ кустомъ, 16. и
пошла, сѣла въ сторонѣ, удалясь на одинъ
выстрѣлъ изъ лука. Ибо она сказала: не
хочу видѣть отрока умирающаго. И такъ
она сѣла въ сторонѣ, и подняла вопль, и
плакала. 17. И услышалъ Богъ гласъ от-
рока; и Ангелъ Божій съ небесъ воззвалъ

Агарь, и сказалъ ей: что ты, Агарь? не бойся; Богъ услышалъ голосъ отрока отъ мѣста, гдѣ онъ находится. 18. Встань, возьми отрока, и подкрѣпи его рукою твоею; ибо Я произведу отъ него великій народъ. 19. Тогда Богъ отверзъ оти ея, и она увидѣла источникъ воды, и пошла, наполнила мѣхъ водою, и напоила отрока. 20. И Богъ былъ съ отрокомъ; и онъ выросъ, и сталъ жить въ пустынѣ; и сдѣлался стрѣлкою изъ лука. 21. Онъ жилъ въ пустынѣ Фаранъ; и его мать взяла ему жену изъ земли Египетской.

Сказанію о рожденіи Исаака предше-
 ствуетъ: 1) вступленіе, предвари-
 тельно излагающее духъ сего сказанія, ко-
 торый есть пошъ, чпобы показати вѣр-
 ное событіе глаголовъ обѣщанія Бо-
 жія. 1. Согласно съ симъ намѣреніемъ въ продолженіи
 сказанія показывается 2) самое ро-
 жденіе съ его временемъ, которое было предска-
 зано (XVIII. 10), 2. 5. 3) нареченіе имени,
 также предсказанное (XVII. 19), 3. 4) обрѣ-
 заніе, въ соопвѣпствіе тому, что Богъ
 предрекъ и сохраненіе закона Своего въ
 племени Авраама (XVIII. 19), 4. 5) радость
 о рожденіи Исаака предреченная въ самомъ
 имени его, 6, 7. 6) утвержденіе за нимъ
 правъ наслѣдника съ исключеніемъ Измаила,
 копорому предпочтенъ Исаакъ также еще

прежде своего рожденія (XVII. 19-21), 8-14. 7) Наконецъ, дабы Измаиль не казался совсѣмъ отверженнымъ, присовокупляется повѣспованіе о сохраненіи его и утвержденіи его дома, 14-21.

Посѣтилъ. Посѣщеніе Божіе здѣсь не значить явленія Божія, какъ по думаютъ нѣкоторые, хотя впрочемъ Богъ и обѣщаль таковое явленіе ко времени рожденія Исаака. XVIII. 10. Писатель самъ изъясняетъ слово: *посѣтилъ*, словомъ: *сотворилъ*. Богъ посѣщаетъ дѣйствіями Своего промысла ощутительными и рѣшительными. Суть посѣщенія суда, Исх. XX. 5. XXXII. 34. и посѣщенія милости. Б. Л. 24. Исх. III. 16. Богъ какъ бы приближается въ нихъ къ человѣку, дабы приблизить къ себѣ человека. Такъ посѣпилъ Онъ Сарру, когда чудеснымъ рожденіемъ Исаака явилъ въ ней силу Своея благодати, и далъ новую силу ей вѣрѣ.

Какъ сказалъ—какъ говорилъ. Симвъ усугубленнымъ указаніемъ на слово Божіе Дѣписатель, кромѣ того, что показываетъ точное и неперемѣнное событіе словъ обѣщанія, и предначертываетъ образъ слѣдующаго повѣспованія, открываетъ наипаче истинный образъ посѣщенія Божія и рожденія Исаака. Его рожденіе относится первоначально не къ Аврааму и Саррѣ, не къ

природѣ или заслугамъ человѣческимъ, но къ слову Божію. Они имѣли благословенный плодъ чрева попому, что Богъ вглаголахъ въ нихъ свое всеплодное: *да будетъ*.— Справедливостъ пребуешъ, чпобъ и всѣ блага приѣмлемыя отъ Бога первоначально и единственнo были относимы къ Его слову, обѣщанію, благодати.

Исаакъ. Нареченіе сего имени, подобно какъ и нѣкоторыхъ другихъ въ древности, естъ родъ исповѣданія вѣры въ обѣщаніе. Ибо какъ обѣщаніе соединено было съ симъ именемъ еще до рожденія сына Саррина: то Авраамъ не прежде могъ наложить ему имя, какъ приложивъ къ нему вѣроу обѣщаніе.

Какъ заповѣдалъ ему Богъ. Въ примѣрѣ Авраама, который обрѣзываетъ новорожденного сына своего, *какъ заповѣдалъ ему Богъ*, заключается общее правило, нужное при употребленіи Таинствъ. Ихъ должно употреблять, сколько можно, точно по заповѣди Божіей, а не по мудрованію собственному.

Смѣхъ. Теперь чистымъ смѣхомъ радости Сарра исправляетъ прежній смѣщенный смѣхъ радости и недоумѣнія.

Кто сказалъ бы Аврааму, и пр. То естъ: кто посмѣлъ бы обнадеживать Авраама, что Сарра можетъ имѣть дѣтей?

Должно замѣтить, что Сарра говоритъ: *кормитъ грудью, вмѣсто: родитъ*. Роскошь нынѣ раздѣляетъ сіи дѣйствія: но въ природѣ и намѣреніяхъ Божіихъ онѣ составляютъ одно свойство матери.

Отнято отъ груди. Время кормленія младенцевъ молокомъ, по мнѣнію Іеронима (*Quaest. Heb.*), продолжалось въ древности пять лѣтъ. Слѣды обыкновенія сего можно примѣчать въ Исторіи Самуила. 1 Цар. I. 22. II. 11. При Маккавеяхъ, и, какъ кажется, еще при Царяхъ Іудейскихъ, время доенія оканчивалось прелѣтымъ годомъ возраста. 2. Макк. VII. 27. 2 Пар. XXXI. 16.

Большой пиръ. Пиръ по случаю отнятія младенца отъ груди, по видимому, есть произшествіе весьма маловажное для Исторіи сына обѣщанія; естли онъ какимъ нибудь особливымъ образомъ не входитъ въ порядокъ повѣствованія. Можно догадываться, не попому ли Моисей упоминаетъ о пирѣ Исаака, что сіе торжество подало Измаилу случай къ поступку, рѣшившему судьбу его въ сравненіи съ Исаакомъ. — Но примѣръ Авраама и здѣсь поучителенъ. Онъ говоритъ намъ, что вѣра не отвергаетъ благоприличій общежительныхъ, а спараетъ ихъ облагородствовать своимъ вліяніемъ.

Слѣдующаго. По тексту Седмидесяти толковниковъ: *играющаго съ ея сыномъ Иса-*

аколибъ. Дополненіе, что смѣхъ Измаила относился къ *Исааку*, достойно вниманія: но переводъ: *играющего*, недоспапочень; ибо игрою Измаила съ Исаакомъ не лѣзя изъяснить намѣренія Сарры изгнать перваго. — По сказаніямъ Іудеевъ, Исаакъ осмѣянь былъ Измаиломъ за то, что не поклонился Идоламъ, копорые сей послѣдній сдѣлалъ для забавы. Но сего не лѣзя вывести изъ словъ Священнаго повѣсповованія; хопя смѣхъ или лучше *игра* и полагается нѣгдѣ между принадлежностями идолослуженія. Исх. XXXII. 6. Ненависть Іудеевъ къ идолопоклонству, копорому одному приписываютъ они всѣ свои несчастія, причиною того, что и во всѣхъ осужденныхъ не хотѣвъ они видѣть инаго пресупленія, какъ идолопоклонство. — Нѣкопорые (утверждаясь на томъ, что слово *רָחַק* или *רָחַשׁ* означаетъ также *играть жизнью*, 2 Цар. II. 14.) приписываютъ Измаилу такое же намѣреніе прошивъ Исаака, какое имѣлъ Исавъ прошивъ Іакова. Быт. XXVII. 41. Но въ семъ случаѣ намѣреніе Сарры изгнать Измаила не показалось бы Аврааму жестокимъ. — Апостоль Павелъ смѣхъ Измаила называетъ *гоненіемъ* на Исаака. Гал. IV. 29. Оно могло состоять въ томъ, что дерзкій отрокъ, копорому мать успѣла внушить гордую мысль о первородствѣ, позавидовалъ шор-

жеству сдѣланному для младшаго брата; и поспѣхъ опечалилъ за свое мнимое оскорбленіе знаками поруганія и презрѣнія къ невинному младенцу. Такъ оба сыны Авраама суть сыны смѣха: но одинъ есть смѣхъ радованія благодатнаго, другой — смѣхъ хулы на Благodatъ: и потому вмѣстѣ бытъ не могутъ.

Выгони эту рабыню и сына ея. Требованіе Сарры могло бы казаться, какъ оно и показалось въ началѣ самому Аврааму, присраспнымъ или спрогимъ; ибо изъ примѣра сыновъ Іаковлевыхъ видимъ, что никакой законъ не возбранялъ сынамъ рабынь наслѣдоватъ съ сынами свободныхъ. Но она въ семъ случаѣ выше сужденія человѣческаго потому, что была вдохновена и оправдана самимъ Богомъ, 12. Гал. IV. 30. Изгнаніе Агари и Измаила нужно было по тому, что какъ они и при Авраамѣ презирали Сарру и Исаака, то, оставшись въ домѣ, по смерти Авраама, конечно изгнали бы Сарру и лишили наслѣдства Исаака. Агарь праведно раздѣляетъ одинъ жребій съ Измаиломъ и по тому, что безъ сомнѣнія содѣйствовала къ раскрытію въ немъ тѣхъ свойствъ, которыми таковой жребій предуготовленъ.

Что ни скажетъ тебѣ Сарра, слушайся словъ ея. Чрезъ Сарру Богъ открываетъ

волю Свою о Измаилѣ и Агари, дабы первоначальную погрѣшность ея собственною о нихъ воли, ею же исправить, и въ то же время упѣшить ее въ преперпѣнномъ опѣ нихъ.

Вѣ Исаакѣ нарежется тебѣ сѣмя. Предназначенное Аврааму сѣмя суть:

а) Евреи, по преимуществу названные чадами его;

б) всѣ вѣрующіе, яко *тада обѣтованія по Исааку*, Рим. IX. 8. Гал. IV. 28. паче же и прежде всѣхъ.

в) Христосъ, яко начало и образъ всякаго сыноположенія. Гал. III. 16. — Измаилъ также былъ назначенъ, Быт. XVI. 11. но только Агари, а не Аврааму.

И отъ сына рабыни Я произведу народъ; по тому то и онъ есть твоѣ сѣмя. Такъ много значить родиться опѣ отца облагодѣствованнаго! Богатый благословеніями Божіими, онъ распроспраняетъ ихъ на многочисленное и опдаленное потомство. Изъ сего слѣдуетъ, что родители, не спарающіеся привлечь на себя благословеніе Божіе, суть враги какъ себѣ, такъ и своему потомству; и что потомки пренебрегающіе своими предками унижаютъ себя самихъ или несправедливостію и неблагодарностію, или признаніемъ, что они суть дикаго корня дикія опрасли.

И взялъ хлѣба и мѣхъ воды, и далъ Агари,

положивъ ей на плеча. Отпуская сына и жену съ такимъ убогимъ напутствіемъ, Авраамъ оказываетъ по видимому большую жестокость, нежели та, копорая возмутила его въ Саррѣ. Однако сей поступокъ безъ предосужденія можно изъяснить тѣмъ, что онъ поспѣшаетъ исполнить извѣстную волю Божию, не безпокаясь о неизвѣстныхъ опъ сего послѣдствіяхъ; и, можетъ быть, съ намѣренія оставляетъ Агарь безпомощною, дабы она прежде времени не удалась опъ дома его. Послѣ онъ наградилъ Измаила, такъ какъ и другихъ сыновъ не признанныхъ наслѣдниками. XXV. 6.

Беэр-шава. Имя сіе употреблено здѣсь по предваренію, см. 31.

Услышалъ Богъ гласъ отрока. Агарь плачетъ: Богъ слышитъ гласъ Измаила. Поэтому такъ, что Благодать печетъ чрезъ Авраама на Измаила.

Отъ лѣста, гдѣ онъ находится. Измаиль изгнанъ опцемъ; Измаиль оставленъ матерью; но Богъ слышитъ гласъ его, гдѣ бы онъ ни былъ.

Тогда Богъ отверзъ очи ея. См. Выше примѣч. на Быт. III. 7.

Истокникъ воды. Нѣкоторые полагаютъ, что онъ открылся чудесно. Можно впрочемъ думать и такъ, что Агарь усмотрѣла кладезъ прежде не примѣченный: ибо жи-

тели пустынь Аравійскихъ, по свидѣтельству Діодора, Bibl. L. XIX. имѣють обыкновеніе закрывать опверзтія кладезей ими успроенныхъ, и дѣлають непримѣтными.

И Богъ былъ съ отрокомъ, Не одни благодатные, но и естественные дары отъ Бога.

Въ лицѣ Сарры раждающей Исаака, Апостоль указуесть намъ образъ новаго, *вышняго Іерусалима*, который есть *матерь всѣмъ намъ*, Гал. IV. 26. то есть, Церкви обновленной и возвышенной воплощеніемъ Сына Божія. Плодъ сея матери есть *вопервыхъ самъ сынъ Божій*, по воплощенію первородный между многими земными браціями, потомъ новое *вышнее образованіе общества вѣрующихъ*, и наконецъ *вселеніе Христа вѣрою въ сердца* чловѣковъ, Еф. III. 17. По сему въ рожденіи Исаака могло быть предначертано:

1) Рождество Христово,
2) Перерожденіе Іудейства въ Хрістіанство, и

3) Возрожденіе Хрістіанина.

1) Рожденію Исаака предшеслововали въ продолженіи нѣсколькихъ лѣтъ предсказанія, время отъ времени яснѣйшія, изъ коихъ послѣднее дано было его матери съ означеніемъ приближающагося исполненія онаго:

рожденію Іисуса Хріста предшеспиовали пророчества нѣсколькихъ вѣковъ, заключенныя предъ самымъ зачатіемъ Его, благовѣщеніемъ Ангела Богоматери.

Имя Исаака предназначено въ опкровеніи до его зачатія. Равнымъ образомъ и имя Іисуса. Лук. I. 31.

Предсказаніе о рожденіи Исаака Сарра приѣмлетъ съ недоумѣніемъ: *не уже ли я подлинно рожу?* Быт. XVIII. 13. Благовѣстіе о предстоящемъ рожденіи Іисуса приѣмлется матерію его хопя не съ такимъ же недоумѣніемъ, но съ подобнымъ вопрошеніемъ: *какъ будетъ сіе?* Лук. I. 34.

Исаакъ раждается опъ безсѣмьныя по неплодспву и спароспи: Іисусъ раждается опъ безсѣмьныя по дѣвспву неискусомужному.

Исаакъ есть единородный по матеріи; но имѣетъ брапьевъ опъ опца: Іисусъ есть единородный какъ по вѣчному Опцу, такъ и по земной Матери; но между тѣмъ имѣетъ братій въ цѣломъ родѣ чловѣчскомъ.

Исаакъ младенецъ гонимъ Измаиломъ, какъ соперникъ въ наслѣдіи: Іисусъ младенецъ гонимъ Иродомъ, какъ соперникъ въ царспвованіи.

Исаакъ есть единспвенный наслѣдникъ въ

домъ Авраама: Іисусъ есть *наслѣдникъ* всего, Евр. I. 2. въ великомъ домъ Божіемъ.

Во Исаакъ сѣмя жизни и благословеніе всѣхъ народовъ: сія жизнь и сіе благословеніе есть самъ Іисусъ.

2) Всеобщее перерожденіе Церкви чрезъ Хрістіанство, подобно рожденію Исаака, предшесствуется неплодствомъ, и какбы старостию, въ которыхъ живошворная сила Благодати казалась изсякшею, и копорая угрожала вышнему Іерусалиму совершеннымъ безчадіемъ. Но *торжествуй неплодная*, говоритъ Исаія, LIV. 1.

По плоти родившійся гналъ духовнаго. Гал. IV. 29. Такъ вѣхій Израиль Израиля новаго.

Гонитель изгнанъ самъ вмѣстѣ съ маперію рабынею. Такъ Синагога опвержена, и рабское иго закона удалено опъ чадъ свободныя.

Всѣ обѣщанія, которыя присвоила себѣ Церковь Іудейская, наслѣдуетъ Хрістіанская.

3) Исаакъ внутренній, или духовная жизнь человѣка, раждается дѣйствіемъ посѣщенія и благодатнаго слова Божія, въ глубокомъ покоѣ и умерщвленіи всего, что есть человѣческое.

Умерщвляющее обрѣзаніе продолжашься должно и въ возрожденныхъ, подобно какъ

въ тѣхъ, копорые угоповляются къ возрожденію, такъ что умерщвленіе служитъ печатью и знаменіемъ возрожденія.

Между тѣмъ, какъ младенецъ новой жизни возраспаетъ, жизнь вѣшная воздвигаетъ противъ него послѣднія свои силы. Въ дѣлахъ закона, хотя и рабскихъ, она обрѣтаетъ для себя ощупительную пищу, сознаетъ свое преимущество, и потому не признаетъ инаго высшаго права на наслѣдіе блаженства. Но гласъ Божій, уже слышимый въ душѣ, приеуждаетъ къ сему наслѣдію единую жизнь чистой вѣры и любви, не порабощенную страху, и не наяпую корыстной надеждою.

Для прекращенія внутренняго бореція, должны бытъ изгнаны рабыня и сынъ ея. Испытательное состояніе вѣшное должно преиши; рабство закона должно бытъ отвержено, — безъ сомнѣнія не нарушеніемъ закона, но исполненіемъ въ свободѣ любви того, что прежде совершаемо было властію закона. Такимъ образомъ духовная и свободная жизнь вѣры и любви должна непрестанно расти, укрѣпляться, умножаться, всенаслѣдовать.

Но еслии кто, во внутреннемъ бореціи жизни закона, съ жизнію Благодати, пристрастно прилѣпится къ рабскому состоянію закона: тогда съ Измаиломъ дол-

женъ спранспівоваѣ въ пустынѣ, и пре-
шерпѣѣ смерпную жажду, доколѣ онѣ по-
знаеѣ свою нищету, Богѣ услышиѣ его
воплѣ, и вновѣ отверзеѣ очи его, что бы
найши испочникѣ Благодати и воду жизни.

СОЮЗЪ АВРААМА СЪ АВИМЕЛЕ- ХОМЪ.

Б. XXI. 22—34.

22. Въ то время случилось, что Авимелехъ, съ Фихоломъ, военатагальникомъ своимъ, сказалъ Аврааму такъ: съ тобою Богъ, во всемъ, что ты дѣлаешь; 23. и такъ поклянись мнѣ здѣсь Богомъ, что ты не обидишь ни меня, ни сына моего, ни внука моего; что тоже благорасположеніе, которое я оказалъ тебѣ, ты будешь оказывать мнѣ, и землѣ сей, въ которой ты гостишь. 24. Авраамъ отвѣтствовалъ: я поклянусь. 25. При семъ Авраамъ жаловался Авимелеху о кладезѣ водъ, который отняли рабы Авимелеховы. 26. Авимелехъ же сказалъ: я не зналъ, кто это сдѣлалъ, и ты не сказалъ мнѣ; я даже и не слыжалъ о томъ донынѣ. 27. Тогда Авраамъ

взялъ мѣлкаго и крупнаго скота, и далъ Авимелеху, и они оба заключили завѣтъ. 28. И поставилъ Авраамъ семь агницъ изъ стада особо. 29. Авимелехъ же сказалъ Аврааму: на что здѣсь сіи семь агницъ, которыхъ ты поставилъ особо? 30. Онъ сказалъ: семь агницъ сихъ возми отъ руки моей, чтобы онѣ были мнѣ во свидѣтельство, что я выкопалъ этотъ колодезь. 31. По сему и назвалъ онъ сіе мѣсто: Беэр-шава; ибо тутъ оба они клялись. 32. Такииъ образомъ они заключили союзъ въ Беэр-шавѣ. И всталъ Авимелехъ, и Фихолъ, военатальникъ его, и возвратились въ землю Филистинскую. 33. И насадилъ (Авраамъ) при Беэр-шавѣ рощу, и призвалъ тамъ имя Іеговы Бога вѣтности. 34. И жилъ Авраамъ въ землѣ Филистинской, какъ иностранецъ, дни многіе.

Въ порядкѣ сего сказанія должны бытъ примѣчены: 1) Случай союза, 22. 2) Предметъ союза, 23—26. 3) Обряды союза, 27—32. и 4) Послѣдовавшія за симъ обеспопительства жизни Авраама, 33, 34.

Съ тобою Богъ во всеиъ. Вообще сіи слова означаютъ то, что Авимелехъ видѣлъ Авраама подъ особеннымъ покровительствомъ Божіа Промысла.

По связи съ послѣдующими онѣ должны заключать въ себѣ случай, или причину,

почему Авимелехъ ищетъ союза съ Авраамомъ. Въ семъ особенномъ отношеніи онъ могущъ быть изъясняемы изъ особеннаго знаменія Божія о Авраамѣ благоволенія, явленнаго въ Исаакѣ. Авимелехъ могъ знать, сколь чудеснымъ образомъ, и съ какими обѣтованіями, Богъ даровалъ Аврааму наследника: и, покорствуя волѣ Промысла, поспѣшавъ утвердиться въ благоволеніи предопредѣленнаго обладателя земли Ханаанской. Поэтому то и желалъ онъ союза попомственнаго, 23.

Что ты не обидишь и пр. Буквально съ Еврейскаго: естли ты солжешь мнѣ, или сыну моему, или внуку моему. . . Рѣчь сія, по свойству Еврейскаго языка, не окончена. По нѣкоторой благородной скромности здѣсь умолчана угроза, или призываніе Божія мщенія.

Тоже благорасположеніе, которое я оказалъ тебѣ (См. XX. 14-16.) ты окажешь мнѣ и землѣ сей. Требуемое Авимелехомъ въ предлагаемомъ союзѣ есть вообще вѣрность и безопасность.

Но когда въ союзъ съ Авраамомъ вводятся и подданные и попомки Авимелеха: то какимъ образомъ согласишь съ симъ союзомъ то, что земля Филистимская, которая не была собственно и Хананейская, причисле-

на послѣ къ наслѣдію потомковъ Авраама, Ис. XIII. 1, 2.?

Не упоминая о томъ, что а) сіе сдѣлано по волѣ Того Самаго Бога, подъ покровомъ Котораго заключенъ былъ союзъ Авимелеха и Авраама, и Который въ случаѣ недостойнства одной стороны, власпень былъ оный распоргнуть; — можемъ разрѣшить предложенное недоумѣніе тѣмъ, б) что Филистимляне сами нарушили союзъ Авраамовъ, во дни Исаака, Б. XXVI. 14, 15. и хотя съ симъ послѣднимъ заключили они новый союзъ, но въ семъ о потомствѣ уже не упоминается, XXVI. 28, 29. и в) что въ числѣ Филистимскихъ городовъ, Промысловъ предоспавленныхъ Израильтянамъ, нѣтъ Герара. Ис. XIII. 3, 4. XV. 45—47. Могло спастись, что онъ палъ еще до времени Моисея.

При семъ Авраамъ жаловался Авимелеху о кладезѣ водъ. Сколь тяжкую обиду составляетъ опнытіе кладезя, о томъ должно судить по свойству страны Аравійской, которая, по свидѣтельству Діодора, Lib. XIX. совсѣмъ непроходима для тѣхъ, которые не заготовили для сея кладезей. Однако Авраамъ покрывалъ сію обиду терпѣніемъ; и теперь, при случаѣ, открываетъ ее токмо для того, чтобы неприкосновен-

ность своего кладезя поставилъ условіемъ союза.

Я не зналъ, и пр. Симъ извиненіемъ Авимелехъ показываетъ, что удовлетвореніе по сей жалобѣ Авраама онъ пріемлетъ въ условія союза.

Тогда Авраамъ взялъ мѣлкого и крупнаго скота, и далъ Авимелеху. Дары, когда не взаимны, по обычаю древнихъ, означаютъ подчиненіе, или уваженіе къ высшему. 1 Цар. IX. 7. X. 27. XVI. 20. И такъ Авраамъ являетъ глубокое смиреніе, дая въ знакъ вѣрности дары Авимелеху тогда, какъ сей прежде изъявилъ нужду въ его союзѣ, и тогда, какъ самъ онъ по обѣщанію Божію могъ щипать себя независимымъ владыкою земли, въ копорой обиталъ.—Такъ истинные рабы Божіи не предвосхищаютъ съ жадностію и того, что даруетъ Богъ, и что уступаютъ челоѣки.

Семь агницъ сихъ возми отъ руки моей, чтобы онѣ были мнѣ во свидѣтельство, что я выкопалъ этотъ колодезь. Агницы конечно служили не свидѣтельствомъ довода о самомъ дѣлѣ, но свидѣтельствомъ выраженія о искренности увѣренія Авраамова, и о принятіи сего увѣренія Авимелехомъ. Тогда какъ не былъ еще въ употребленіи, свойственнымъ нашимъ временамъ, языкъ письменъ; и между тѣмъ чувствована-

ли, что нуженъ языкъ болѣе прочный, нежели языкъ звуковъ и словъ;—языкъ вещей, съ которымъ по произволу сопрягали мысли и чувствованія, принимаемъ былъ съ такоюже довѣренностію, какъ нынѣ языкъ письменъ. Отсюда *холмъ свидѣтель*, XXXI. 46, 47. отсюда *агнцы во свидѣтельство*. Впрочемъ сіи послѣднія у Авраама могли имѣть и другое назначеніе—въ благоприспосойный выкупъ кладезя.

Беэр-шава. Кладезь клятвы. Спрашиваютъ: какимъ образомъ пошже кладезь получилъ тоже имя послѣ опъ Исаака, XXVI. 33. еспѣли сіе имя уже дано было Авраамомъ? — Сіе разрѣшается исторіею Исаака, гдѣ сказано, что онъ снова искапывалъ кладези опца своего, и въ другой разъ давалъ имъ прежнія имена. XXVI. 18.

И насадилъ Авраамъ при Беэр-шавѣ рощу. Роща сія насаждена: или а) какъ мѣсто успокоенія опъ зноя спраны: почему Авраамъ и прежде обипалъ при дубравѣ, XVIII. 1. 4. 8. или б) какъ мѣсто Богослуженія: ибо въ древности олшари и священные памяшники не рѣдко создались при дубравахъ, Б. XII. 6, 7. XIII. 18. Ис. XXIV. 26. доколь злоупотребленіе не сдѣлало таковыхъ мѣспъ Богослуженія ненависпными Богу. Избраніе же для Богослуженія уединенныхъ и осѣненыхъ древами мѣспъ основаться

могло на помъ, что сіи мѣста казались
пѣмъ болѣе чистыми на земли и досто-
ными Божества, чѣмъ менѣе прикосновен-
ны были для человѣковъ; или на сей всеоб-
щей мысли, что Богослуженіе должно быть
таинственно.

И призвалъ талиъ иля Іеговы. То есть:
поржеспвеннымъ Богослуженіемъ принесъ
Богу благодареніе за дарованную себѣ отъ
сосѣдей безопасность.

Бога вѣчности, или вѣчнаго. Именемъ
вѣчнаго истинный Богъ а) опдѣляется отъ
тварей и б) противопоставляется мни-
мымъ Божествамъ языческимъ, изъ коихъ
многія почитались токмо долговѣчными, а
не вѣчными *).

*И жилъ Авраамъ въ землѣ Филистим-
ской, какъ иностранецъ, дни многіе. Дни
многіе:* однако жилъ какъ иностранецъ, а
не основалъ себѣ неподвижнаго жилища.

*) У Санхоніатона вѣчныхъ Боговъ два: *Воз-
духъ и Хаосъ.* Eus. Dem. Eu. L. I. c. 10.
у Споеиковъ (коихъ мысли излагаетъ Кле-
омвротъ у Плутарха, de Orac. defect.) вѣч-
ный Богъ одинъ: τὸς δὲ ἄλλος καὶ γεγενῆσθαι
καὶ φθαρήσεσθαι: прогіе родились и погиб-
нутъ.

ВЕЛИКОЕ ИСКУШЕНІЕ И ОБЪТО- ВАНІЕ.

Б. XXII. 1 — 19.

1. И было послѣ сихъ произшествій, то Богъ искушалъ Авраама, и сказалъ ему: Авраамъ! Онъ отвѣтствовалъ: вотъ я. 2. Богъ сказалъ: возьми сына твоего, единственнаго твоего, котораго ты любишь, Исаака; и поди въ землю Морія, и тамъ принеси его во всесожженіе на одной изъ горъ, которую Я укажу тебѣ. 3. И такъ Авраамъ всталъ рано, осѣдлалъ осла своего, взялъ съ собою двоихъ изъ рабовъ своихъ, и Исаака, сына своего; накололъ дровъ для всесожженія, и вставъ, пошелъ на мѣсто, которое указалъ ему Богъ. 4. На третій день, Авраамъ, возведши огни свои, увидѣлъ мѣсто издалека. 5. Тогда Авраамъ сказалъ рабамъ своимъ: остань-

тесъ здѣсь съ ослоубъ; а я и сынъ пойдемъ туда, и поклонясь возвратимся къ вамъ. 6. И взялъ Авраамъ дрова для всесожженія, и положилъ на плеча Исааку сыну своему; а самъ взялъ въ руки огонь и ножъ, и пошли оба вмѣстѣ. 7. И натакъ Исаакъ говорить Аврааму отцу своему, и сказалъ: Батюшка! Онъ сказалъ: что, сынъ мой? А тотъ сказалъ: вотъ огонь и дрова; гдѣ же агнецъ во всесожженіе? 8. Авраамъ сказалъ: Богъ усмотритъ для себя агнца во всесожженіе, сынъ мой. И шли далѣе оба вмѣстѣ. 8. И когда они пришли на мѣсто, которое указалъ ему Богъ: тогда Авраамъ создалъ тамъ олтарь, разложилъ дрова, и, связавъ сына своего Исаака, положилъ его на олтарь поверхъ дровъ. 10. И простеръ Авраамъ руку свою, и взялъ ножъ, чтобы заколотъ сына своего. 11. Тогда Ангелъ Іеговы воззвалъ его съ небесъ, и сказалъ: Авраамъ! Авраамъ! Онъ сказалъ: вотъ я. 12. Ангелъ сказалъ: не поднимай руки твоей на отрока, и не дѣлай надъ нимъ ничего; ибо теперь Я знаю, что ты боишься Бога, когда ты не пожалѣлъ сына твоего, единственнаго твоего, для меня. 13. И возвелъ Авраамъ очи свои, и увидѣлъ: и се, одинъ овенъ, запутавшійся въ тащѣ рогами своими. Авраамъ пошелъ, взялъ овна, и принесъ его во всесожженіе вмѣсто сына своего. 14. Тогда

Авраамъ назвалъ имя мѣсту тому: Иегова-ире. Посему и нынѣ говорится: на горѣ Иеговы усмотрится. 15. Потомъ вторично возвалъ Авраама Ангелъ Иеговы съ небесъ, 16. и сказалъ: Мною клянусь, говоритъ Иегова, что поелику ты сдѣлалъ сіе дѣло, и не пожалѣлъ сына твоего, единственнаго твоего; 17. то Я благословляя благословлю тебя, и умножая умножу сѣмя твое, какъ звѣзды небесныя, и какъ песокъ на берегу моря; и наслѣдуетъ сѣмя твое города враговъ своихъ; 18. и благословятся въ сѣмени твоёмъ всѣ народы земли; за то, что ты послушался гласа Моего. 19. И возвратился Авраамъ къ рабамъ своимъ, и встали, и пошли вмѣстѣ въ Беэр-шаву; и жилъ Авраамъ въ Беэр-шавѣ.

Принесеніе сына въ жертву есть верховное дѣло вѣры Авраамовой. Оно есть рѣшительное испытаніе по совершеніи образованія, или, если можно такъ сказать, Божественнаго воспитанія отца вѣрующихъ; оно есть послѣдній шагъ на пути благодатныхъ обѣщаній; и потому существенное заключеніе исторіи Авраама, какъ отца вѣрующихъ. Въ немногихъ послѣдующихъ о немъ сказаніяхъ гласъ Божіихъ обѣщаній болѣе не слышенъ; и видѣнъ болѣе Авраамъ отецъ семейства, нежели Авраамъ отецъ вѣрующихъ.

Важность разсмаприваемаго теперь произшествія, къ сожалѣнію принятаго нѣкоторыми Хрістіанами съ холоднымъ недоумѣніемъ, чувствововали конечно и Магометане, когда вмѣнили себѣ за честь, въ своихъ сказаніяхъ перенести приключеніе Исаака на лице Папріарха своего Измаила, и успавили праздникъ въ память онаго.

Простота, съ какою Моисей излагаетъ произшествіе столь поразительное, выше всякаго искусства. Она дѣлаетъ, и она одна могла сдѣлать, его сказаніе чистымъ оппечаткомъ истины, и приближить къ разумѣнію такія чувствованія и дѣянія, для изображенія которыхъ языкъ человѣческій весьма недоспапоченъ.

И было послѣ сихъ произшествій. Симъ указывается время слѣдующаго произшествія: впрочемъ такъ, что указаніе не относится собственно и точно 1) ни къ послѣднему изъ предшествовавшихъ Богоявленій, 2) ниже къ послѣднему приключенію Авраама въ Герарахъ, но 3) неопредѣленно къ предшествовавшимъ произшествіямъ жизни Авраамовой. Посему полный смыслъ текста можетъ быть таковъ: послѣ многихъ внутреннихъ и внешнихъ искушеній, коими Авраамъ столь долго былъ очищаемъ и утверждаемъ въ вѣрѣ, и послѣ нѣкотораго отдохновенія даннаго ему въ Герарѣ, какъбы

для возобновленія силъ къ новому подвигу, наконецъ послѣдовало величайшее и Божественное искушеніе.

Богъ искушалъ Авраама. Здѣсь останавливается нѣкоторыя мысль, какъ можно приписать дѣйствіе искушенія Богу, Который есть сердцеѣдецъ, и Который, по свидѣтельству Апостола Іакова, *не искушаетъ никого.* Іак. I. 13.

Уклоняясь отъ сихъ затрудненій одинъ изъ толкователей (Cleric. in com.) полагаетъ, что искушавшій Авраама былъ Ангелъ, который хотѣлъ узнать, такъ ли Авраамъ любитъ Бога своего, какъ язычники чтили своихъ, принося имъ человѣческія жертвы. Но въ сей догадкѣ 1) то не можетъ быть доказано, что человѣческія жертвы были въ употребленіи у язычниковъ прежде времени Авраама *); 2) то,

*) Древнѣйшее о жертвахъ сего рода свидѣтельство изъ Санхоніагона, Исп. Фин. к. I. приводитъ Евсевій, грæр. Evang. L. IV. с. 16. Εδος ἦν τοῖς παλαιοῖς ἐν ταῖς μεγάλας συμφοραῖς τῶν κινδύνων, ἀντὶ τῆς πάντων φθορᾶς τὸ ἡγαπημένον τῶν τέκνων τὰς κρατύντας ἢ πόλεως ἢ ἔθους εἰς σφαγὴν ἐπιδιδόναι λύτρον τοῖς τιμωροῖς δαίμοσι. Древніе (говоритъ о Финикіянахъ) имѣли обычай, по которому во время опасности великихъ бѣдъ, въ замѣну общей

что искушавшій былъ Ангелъ, пропиворѣ-
чипъ сказанію Моисея, гдѣ глаголющимъ
предспавляется сперва самъ Богъ, 1. по-
томъ хопя и Ангелъ, 11. но по волѣ, 16.

губели, начальники города или народа отдавали
на закланіе любезнѣйшаго изъ своихъ дѣтей, въ
искупъ духамъ карателямъ. Первый примѣръ
обыкновенія сего представляетъ онъ въ Са-
пурнѣ. Κρόνος τοίνυν, ὃν οἱ φοίνικες Ἰσρα-
ῆλ προσαγορεύουσι, βασιλεύων τῆς χώρας
ἔξ ἐπιχωρίας νύμφης Ἀνωφρέτ λεγομένης
υἱὸν ἔχων μονογενῆ, ὃν διὰ τὸτο Ἰεσδ
ἐκάλεον τὴ μονογενῆς ἕως ἔτι καὶ νῦν κα-
λεμένον παρὰ τοῖς φοίνιξι, κινδυνον ἐκ πο-
λέων μεγίστων κατειληφό. των τὴν χώραν,
Βασιλικῶ κοσμήκας σχήματι τον υἱὸν, βω-
μόν τε κατασκευασάμενος κατέδυσε. И такъ
Кронъ, котораго Финикіяне называютъ Израилемъ,
царствовавшій въ той странѣ—отъ туземки Нимфы
(невѣсты) называемой Ановретъ (по догадкѣ
Бохарта Chan. L. II. с. 2. עברתъ по благо-
даши зачинающая) имѣвшій сына единокровнаго, по
сей причинѣ называвшагося Іеудъ (יְהוּדָה или יְהוּדָה
Б. XXII. 2.), которымъ словомъ еще и нынѣ
Финикіяне называютъ единокровнаго, во время
постигшей оную страну величайшей опасности
отъ войны, онаго сына одѣвши въ царскую
одежду, и устроивъ жертвенникъ, принесъ въ

и даже въ лицѣ самаго Бога, 12. Наконецъ 3) естѣли Ангелъ испытывалъ праведника для Бога; сіе естѣ тоже, какъ бы испытывалъ самъ Богъ: но естѣли для себя; по какое онъ могъ имѣть къ сему побужденіе, и какую на сіе власть?—

Другія мнѣнія новѣйшихъ Криптиковъ, будто какъ пребываніе Богомъ Исаака въ жертву, такъ и исполненіе онаго, видѣлось Аврааму во снѣ (Эйхгорнъ), или, будто онъ предпринялъ было сію жертву по примѣру Финикіянъ, но вдругъ оставилъ сіе намѣреніе, получивъ лучшее понятіе о Богослуженіи (Брунсъ), споль не совмѣстны съ ясными выраженіями повѣсповованія Моисеева, что не имѣють права на опроверженіе, какъ сновидѣнія разума, и порожденія упрямаго невѣрованія бытію и дѣйствію вышнихъ силъ, языческаго въ Хрістіанствѣ.

Искушеніе, по всеобщему понятію сего слова въ Св. Писаніи, естѣ приведеніе какого-либо существа въ такое соспояніе, въ копоромъ бы сокровенныя его свойства

жертву. Не трудно примѣтитъ, что сіе сказаніе о Сатурнѣ естѣ испорченное сказаніе о Авраамѣ. Естѣли же кто приметъ оное о Сатурнѣ извѣспномъ у Грековъ: тогда оно не достигнетъ не токмо времени Авраама, но ниже Моисея.

открылись въ дѣйствіи. См. Исх. XV. 25. XVII. 2. 5 Цар. X. 1. Какъ сіе можетъ быть дѣлаемо по многимъ причинамъ и побужденіямъ: по въ основаніе искушенія не всегда должно полагать невѣденіе искушающаго. Іоа. VI. 6. Въ духовномъ смыслѣ искушеніе есть двоякое: 1) *Искушеніе во злѣ*, или возбужденіе къ дѣйствованію злыхъ склонностей кроющихся въ человѣкѣ и 2) *искушеніе во добрѣ*, или направленіе даемое дѣйствующему въ немъ началу добра къ открытой брани пропиву зла, или пропиву препятствій въ добрѣ, для достиженія победы и славы. Первое не отъ Бога, но есть слѣдствіе оставленія Богомъ, 2 Пар. XXXII. 31. Второе отъ Бога, и, въ мѣру духовныхъ силъ, посылается, какъ Благодать, тѣмъ, которые достойны принять отъ исполненія воплощеннаго Сына Божія и Благодать на Благодать. Такого искушенія Давидъ просилъ себѣ, Пс. XXV. 2. Самъ Іисусъ Христосъ *искушаемъ былъ всячески*, Евр. IV. 15. и въ заключеніе безчисленныхъ искушеній отъ діавола и человѣковъ, былъ въ Божественномъ искушеніи въ саду Геосиманскомъ. Мат. XXVI. 38, 39. Сего рода было искушеніе Авраама въ Исаакѣ.

Сіе искушеніе Авраама концемъ и плодомъ своимъ долженствовало имѣть: 1) Уп-

вержденіе въ немъ вѣры, надежды и любви въ высочайшемъ ихъ порядкѣ, которому послѣдняя должна быть больше двухъ первыхъ, 1 Кор. XIII. 13. то есть, ихъ себѣ подчинить, объявить и какбы поглотить, не изпреблывая ихъ; 2) указаніе другимъ призываемымъ на путь жизни духовной, къ какой высотѣ они призывающіяся; 3) прообразование, какъ для самаго Авраама, такъ и для попомства, великой жертвы Сына Божія.

Возьми сына твоего, единственнаго твоего, котораго ты любишь, Исаака, и поведи на землю Моріа, и тамъ принеси его во всесожженіе, на одной изъ горъ, которую Я укажу тебѣ.

Вмѣсто *единственнаго*, переводъ Семидесяти прилагаетъ къ Исааку наименованіе *возлюбленнаго*: подобно какъ и въ другихъ мѣстахъ не выдерживаетъ онъ знаменательности перваго изъ сихъ словъ, какъ на примѣръ въ приложеніи его къ Соломону, Прип. IV. 3. Но какъ бы то въ семъ послѣднемъ случаѣ ни было; а Исаакъ есть поочто *единственный* у Авраама, по обѣщанію, и по предназначенію къ наслѣдію, хотя и не единородный по плоти.

Землю Моріа Семдесятъ называютъ землею высокою; Симмахъ, и по немъ Іеронимъ — землею видѣнія (опъ נִתָּן לְעֵינַיִם видѣть),

Онkelосъ и Іонаѳанъ — *землею Богослуженія* (опъ א"י боятся); нѣкоторыя новѣйшія прелагають *землею явившагося Бога* (א"י), и думаютъ, что сіе имя употреблено здѣсь по предваренію въ соопвѣстствіе съ послѣдующимъ сказаніемъ, и проименованіемъ мѣста опъ Авраама, 14. Справа *Moria* безъ сомнѣнія есть та самая, гдѣ гора *Moria*, мѣсто храма Іерусалимскаго. 2 Пар. III. 1.

Объ *одной изъ горъ* неопредѣленно упоминается пошому, что сія справа имѣла многія, которыхъ положеніе конечно еще не было извѣстно Аврааму. Пс. XXIV. 2.

Духъ искушительнаго повелѣнія шаконъ, что въ каждомъ словѣ заключается особенное искушеніе, или еще многія искушенія. Сіе было, шакъ сказать, множество спрѣлъ одна за другою ударявшихъ въ щипъ вѣры Авраамовой.

Возми сына твоего. Опрекись опъ чувствованій опеческихъ: и рѣшись не только лишиться своего сына, но еще самъ лишиться его жизни.

Единственнаго твоего. Ты пожертвовалъ первымъ твоимъ сыномъ благоденствію впораго, и изгналъ онаго; прелъяго имѣшь не чаешь: пожертвуй въ единственномъ твоёмъ всѣми упѣшеніями и чаяніями твоими.

Котораго ты любишь. Сердцевѣдецъ знаетъ, что не каждый отецъ любитъ своего сына такъ, какъ ты; и что самъ ты не столько возлюбилъ перваго твоего сына, какъ втораго. Въ послѣдній разъ почувствуй всю силу сея любви; и отвергнись ея.

Исаака. Того, котораго ты опъ рожденія его нарекъ *радостію*, на которомъ утверждены всѣ твои обѣщанія, который предназначенъ къ завѣсу вѣчному, въ которомъ заключено благословеніе всѣхъ народовъ, того самаго умертви безпомощенна. — „Какъ же исполнятся обѣщанія? какъ сбудется слово Божіе: *въ Исаакѣ нарежется тебѣ сѣмя?* что будетъ съ племенами земными, когда ихъ благословеніе вземлется опъ земли?“ —

И поди на землю Моріа. Три дня путешествія (3.) даются тебѣ для того, чтобы ты не уклонился опъ внутренней борьбы скорымъ исполненіемъ повелѣннаго, и чтобы сіе исполненіе не показалось слѣдствіемъ опрометчивой рѣшимости. Прежде требуемаго наружнаго, ты долженъ совершить внутреннее жертвоприношеніе, несравненно труднѣйшее и продолжительнѣйшее.

И талиѣ принеси его во всесожженіе. Принеси его Тому Богу, Которому ты вѣ-

руешь и служишь отъ всего сердца твоего, и Который обѣщаль быть твоимъ щитомъ и наградой; пою любовію, кою ты возлюбилъ даровавшаго тебѣ сына обѣщанія, возлюби нынѣ опъемлющаго.

На одной изъ горъ, которую Я укажу тебѣ. Ты не будешь знать мѣста, гдѣ совершился твое жертвоприношеніе, какъ только во время самого жертвоприношенія. Ты не узришь гроба твоего сына; и, можетъ быть, не найдешь послѣ мѣста, гдѣ будетъ разсыпанъ пепель его.

При такомъ понятіи о испытательномъ повелѣніи Божіемъ, которое, по видимому, необходимо рождается изъ самыхъ словъ повелѣнія, какъ могло спастись, 1) что Авраамъ призналъ опкровеніе сіе истиннымъ, и 2) что онъ рѣшился поступить по нему, не смотря на видимыя въ немъ противорѣчія, противъ естественнаго своего чувствованія и убѣжденія? —

1) Въ истинѣ опкровенія не могъ онъ усумниться потому, что образъ истинныхъ опкровеній былъ ему извѣстенъ изъ многократныхъ опытовъ.

2) Лучъ свѣта, который озарялъ и ободрялъ Авраама въ сей нощи вѣры, была, какъ изъясняетъ сіе его состояніе Апостоль, Рим. IV. 17. Евр. XI. 19. мысль о воскресеніи мертвыхъ, которая представ-

ляла ему смерть Исаака не совсѣмъ не возвращающею его потерю, и такимъ образомъ еще питала вѣру и надежду обѣщанія. Впрочемъ, такъ какъ и поспѣе Апостолъ примѣчаетъ, что Авраамъ *сверхъ упованія съ упованіемъ вѣровалъ*, Рим. IV. 18. должно признать, что въ сіе время *вѣра и надежда* сокрыты были въ любви его къ Богу, какъ временныя, приговорительныя и частныя добродѣтели во всеобщей, полной и вѣчной. Исполненный силою сей Божественной любви Авраамъ творитъ ея дѣло: и какъ она *всели въ ритъ, всего надѣется*, и *никогда не отпадаетъ*, 1 Кор. XIII. 7, 8. то вѣра и надежда не могли колебаться при семъ, хотя и теряли видимое средство къ достиженію своего предмета.

Оседлалъ осла своего. Осель для одного Авраама: или по причинѣ старости, или по обыкновенію, по которому симъ преимуществомъ пользовались токмо сильные людей. Суд. V. 9, 10. X. 4.

Двоихъ изъ рабовъ. Вѣроятно для того, чтобы нести дрова.

Накололъ дровъ. Ибо нужны были сухія.

На третій день. Флавій и Іеронимъ считаютъ точно три дни пути отъ Вирсавіи до горы Моріа.

Увидѣлъ мѣсто издалека. Конечно по нѣкому знаменію данному отъ Бога.

Останьтесь здѣсь съ ослоубъ. Рабы не должны были видѣть жертвоприношенія, какъ не знавшіе тайны вѣры. Они моглибы удержатъ Авраама, какъ неистоваго.

*И поклонясь возвратился къ вамъ. Сіе Авраамъ сказалъ или съ припворспвомъ для того, чптобы скрыть свое намѣреніе; или по обыкновенію, доразумѣвая всеобщее условіе: *если будетъ угодно Промыслу*. Но духъ его такъ былъ приближенъ къ Богу, что онъ, не примѣчая, пророчеспвовалъ.*

И пошли оба вмѣстѣ. Отецъ и сынъ, и они же—жрецъ и жертва! И безмѣрно великодушный отецъ не чувспвуетъ необходимости даже на время удалиться отъ своей любезной жертвы, чптобы предаться своимъ чувспвованіямъ, или чптобы сокрыть ихъ. Они оба вмѣстѣ; они одни: но тяжкая тайна неприкосновенно лежитъ въ душѣ Папріарха.

Батюшка. Какъ болѣзненно долженспвовало быть для Авраама сіе воззваніе, которое онъ почитаетъ могъ послѣднимъ!

Богъ усмотритъ для Себя агнца во всежженіе, сынъ мой. Не открывая истины, дабы преждевременно не возмутить Исаака, Авраамъ нечувспвительно приготавлиетъ его къ открытію, предваришельно давая разумѣть, что дѣло совершается подъ непосредственными повелѣніями отъ

Бога. Между тѣмъ и здѣсь заключается нечаянное предсказаніе.

Связавъ. Должно думать, что болѣе по обряду жерпвенному, нежели по нуждѣ. Исаакъ былъ въ такой крѣпости, а Авраамъ въ такой старости, что первый не иначе могъ бытъ связанъ послѣднимъ къ закланію, какъ развѣ по собственному его согласію.

Авраамъ! Авраамъ! Призываніе поспѣшности. Оно показываетъ, что Авраамъ удержанъ былъ предъ самымъ совершеніемъ роковаго удара. И такъ въ сердцѣ Авраама жерпвоприношеніе было уже совершено.

Теперь я знаю, и пр. Познаваніе приписываемое Богу, на языкѣ Св. Писанія, не предполагаетъ въ немъ никакого предшествовавшаго невѣденія. Такъ говоритъ Давидъ: *испытай меня, Боже, и узнай сердце мое*, Пс. СХХХVIII. 23. и говоритъ сіе непосредственно послѣ того, какъ изобразилъ всевѣденіе и вездѣприсутствіе Божіе. Какъ Богъ, по высочайшей чистотѣ существа Своего, положительнымъ образомъ вѣдаетъ единое благо, а зло удаляетъ какъ отъ всеблаготворности Своей, равно и отъ всеобъемлющаго ума Своего, Лук. XIII. 27. то, когда Онъ человека посредствомъ сильнаго и дѣятельнаго искушенія очищаетъ, возвышаетъ, утверждаетъ во благѣ, и соединяетъ съ Собою; тогда можно сказать,

что Онъ *познаетъ* человека. Такъ *зналъ* Онъ Моисея *по имени*, Исх. XXXIII. 17. Такъ позналъ Авраама въ жертвоприношеніи сына. Ты прошелъ, глаголетъ Онъ, многія искушенія *), но которыя шокмо постепенно развивали и возвращали посѣянное въ тебѣ сѣмя страха Божія и вѣры: теперь оно принесло зрѣлый плодъ; ты достигъ твоего назначенія; ты явился такимъ, какимъ *предъувѣденъ*; ты пришелъ теперь въ мѣру *вѣчнаго познанія*. Теперь *Я знаю*.

Боишься. Страхъ здѣсь разумѣется не рабскій, который *изгоняется любовью*, 1 Иоан. IV. 18. но *чистый*, который *пребываетъ въ вѣкъ*, Пс. XVIII. 10.

Одинъ овецъ. Въспомо *тѣ* одинъ, въ нынѣшнемъ текствѣ Еврейскомъ читается *тѣ* что, какъ думаютъ, значить: *назад*.

*) Искушеній, которыя прошелъ Авраамъ, считаютъ десять: 1) изшествіе изъ отечества, 2) гладъ въ землѣ Ханаанской, 3) похищеніе Сарры въ Египтъ, 4) брань противъ чепырехъ Царей, 5) неплодство Сарры, отъ чего и бракъ съ Агарью, 6) изгнаніе Агари уже имущей во чревѣ, 7) обрѣзаніе, 8) похищеніе Сарры въ Гераръ, 9) отлученіе Измаила, 10) жертвоприношеніе Исаака.

Но въ семь значеніи надлежало бы сказать *אֶת־עֶזְרָא*; и какъ Авраамъ могъ видѣть овна, копорый былъ у него назади? Изъ сего видно, что истинное членіе есть первое изъ сихъ, которое находится въ текстахъ Самаританскомъ, Седьмидесяти полковниковъ, и вообще у древнихъ.

Въ тацѣ. Сіе значеніе, подъ разными словами, дають слову *עֶזְרָא* большею частію, древніе переводчики, и сами Семьдесятъ полковниковъ въ книгѣ Исаи, IX. 18. По сему переводъ ихъ въ настоящемъ мѣстѣ: *עַל־פְּתָחַיִם סַחֲרִי*, въ копоромъ слово *Савекъ* принято за названіе нѣкопорого распѣнія, довѣрія не заслуживаетъ.

Взялъ овна. Евреи говорятъ, что сей овенъ созданъ и угощованъ для сего жертвоприношенія въ шестый день міра. Или очень баснословно, или очень таинственнo!

Хрістіанскіе законники вопрошають: какое Авраамъ имѣлъ право принести въ жертву овна ему не принадлежащаго? На сіе должно сказать, что при видѣ овна онъ почувствовалъ истину своего нечаяннаго предсказанія: *Богъ увидитъ для Себя агнца*; и принялъ жертву отъ Бога, чтобы принести Богу.

Иегова-ире. То есть: *Иегова усмотритъ*. Наименованіе сіе взято изъ прежнихъ словъ Авраама къ Исааку: *Богъ усмотритъ для*

себя агнца, копорыя слова имѣли сколько не предвидѣнное, сполько и радостное событіе. — Имена, особенно мѣспѣ, у Евреѣвъ не рѣдко состоятъ изъ нѣсколькихъ словъ, Б. XXVIII. 19. Исх. XVII. 15.

По сему и нынѣ говорится. Моисей приводитъ здѣсь пословицу своего времени, съ двоякою пользою: сохранившаяся пословица свидѣтельствуетъ о древнемъ происшествіи; древнее происшествіе вразумляетъ о глубокомъ значеніи пословицы.

На горѣ Іеговы усмотрится. Простѣе: когда придешь на гору, куда призываетъ Іегова: тамъ видно будетъ. Таковая пословица приличествуетъ тѣмъ случаямъ, въ копорыхъ искушеніе кажется непрестанно возрастающимъ, и человекъ, желая исполнить волю Божію, приближается къ очевидной опасности. Въ сихъ случаяхъ знающіе примѣръ Авраама должны говорить себѣ: восходи съ довѣренностію на гору искушенія по пупи указанному Богомъ, и не заботься прежде времени о своей безопасности: когда достигнешь самага верха горы, и готовъ будешь пожертвовать самою кровію; и тогда еще Господу будетъ время явить тебѣ Свою милость, и совершитъ со искушеніемъ и избытіе: Онъ призоветъ на твою вѣру и послушаніе, и ты узриши Его спасеніе.

Мною клянусь. Силу и основаніе сея кляшвы Апостоль изъяснилъ въ Посланіи къ Евреямъ, VI. 13—20. Подобно сему Богъ клянется именемъ Своимъ великимъ, Іер. XLIV. 26. душею Своею, Іер. LI. 14. святынею Своею. Ам. IV. 2.

Благословляя благословлю тебя, и умножая умножу сѣмя твое, и пр. Теперь всѣ прежнія многочастныя благословенія и обѣщанія, совокупно, и съ усугубленіемъ, ліющіяся на главу Папріарха.

Какъ звѣзды небесныя, и какъ песокъ на берегу моря. Опцы примѣчаютъ здѣсь два сѣмени: небесное и земное. Въ поспешенномъ раскрытіи обѣщаній прежде показано было Аврааму земное, XIII. 16. потомъ небесное: посмотри на небо и пр. XV. 5. Такъ и въ событіи обѣщаній сперва явились чада Авраамовы земныя, по плоти; потомъ чада по духу, небесныя.

Исторія приносимаго въ жертву Исаака, въ Новомъ Завѣтѣ называется притчею воскресенія изъ мертвыхъ. Евр. XI. 19. Смерть и воскресеніе Іисуса Хріста есть самое близкое и вѣрное разрѣшеніе сея припчи.

Авраамъ изъ любви къ Богу жертвуеетъ Ему единспвеннымъ своимъ сыномъ. Богъ

изъ любви къ челоуѣку не пощади́лъ Сына Своего единороднаго, но за насъ всѣхъ преда́лъ Его. Іоа. III. 16. Рим. VIII. 32.

Исаакъ оставивъ рабовъ съ осломъ, одинъ съ опцемъ восходи́тъ на гору жертвоприношенія. Иисусъ оставленный учениками, не со-всѣмъ еще отрѣшившимися плоти, восходи́тъ на гору пропѣіа, (копоя, была таже са-мая, еспли не часпною вершиною своею, по общимъ основаніемъ) дабы *одному* ис-топтать тогило, Иса. LXIII. 3.

На Исаака возлагаются дрова, потомъ онъ возлагается на дрова: Иисусъ несетъ на гору крестъ, потомъ самъ возносится на крестъ.

Исаакъ не пропиви́лся своему закланію. Иисусъ послушенъ даже до смерти, и при томъ смерти крестныя, Фил. II. 8.

Жертвою сына своего Авраамъ хотѣлъ, какъ недоспапочныя, восполнить и запечатлѣть свои прежнія жертвы овновъ и пельцовъ. Крестною жертвою Сына Своего Богъ благоволилъ запечатлѣть всѣ кровавыя жертвы, несовершенныя и токмо прообразовательныя.

Исаакъ въ теченіи трехъ дней закалае-мый рѣшительнымъ произволеніемъ отца своего, уже возложенный на дрова всесо-женія, пріемлетъ жизнь съ небеси, остав-ляя смерть свою овну, явленному Богомъ.

Иисусъ *умерщвленъ бывъ плотію*, яко агнецъ, *оживъ духомъ*, і Пепр. III. 18. яко Богъ, приднєвень *воспаетъ опъ гроба*.

Жертва Исаака низводишъ обильнѣйшія благословенія Божіи на все потомство Авраамово. Жертва Иисуса Хріста привлекаетъ безчисленные благословенія на всю Церковь, весь человѣческій родъ и весь міръ.

Тѣ, копорыхъ Богъ ведетъ во внуprenнемъ пупи по слѣдамъ Опца вѣрующихъ, могутъ въ его великой жертвѣ видѣть образъ высочайшей жертвы духовной. Есѣли слова Господа: *кто хочетъ душу свою сберечь, тотъ теряетъ ее; а кто теряетъ душу свою ради Меня и Евангелія, тотъ спасетъ ее*, Мар. VIII. 35. заключающъ въ себѣ непреложный законъ спасаемыхъ: то должно бытъ мѣсто на внуprenнемъ пупи, гдѣ, по мѣрѣ любви, приносяшъ въ жертву не токмо плѣло, дѣла, помышленія, но самую душу свою, подобно какъ Авраамъ принесъ Исаака, — душу рода своего.

Когда Моисей, въ жару молитвы о избранномъ опъ Бога народѣ, желаетъ самъ *изглажденъ быть изъ книги Божіей*, Исх. XXXII. 32. когда Павелъ свидѣтельствуетъ Духомъ Святымъ, что онъ *желалъ бы*

самъ отлученъ быть отъ Христа, дабы привести къ нему Израиля, Рим. IX. 3. сіи мужи для любви къ Богу забываютъ собственные чаянія грядущихъ благъ: они такъ искренно теряютъ свою душу, одушевляясь одною чистою ревностію по славѣ Его имени; они приносятъ въ жертву единственного своего Исаака.

Люди порабощенные, или закону плоти похотию, или закону внѣшнихъ только дѣлъ гордостію и лицемѣріемъ, не достигаютъ сей высоты любви; не постигаютъ ее, и даже отвергаютъ. *Душевенъ теловѣкъ не пріемлетъ, аже Духа Божія, 1 Кор. II. 14.* Въспомо того, чтобы оставить все земное и неся крестъ свой, восходишь на гору являющагося Бога, дабы причаститься смерти и воскресенія Христова, они остаются подъ горою, и стерегутъ ося свое.

КОНЧИНА САРРЫ И БРАКЪ ИСААКА.

Б. XXII. 20. — XXIV.

Въ супружествѣ Исаака Моисей показываетъ, какимъ образомъ Промыслъ способствовалъ утвержденію и распространенію племени благословеннаго въ Авраамѣ. Для сего во первыхъ замѣчаетъ онъ, что намѣреніе взять Исааку супругу изъ земли Халдейской, не было въ Авраамѣ плодомъ одной собственной рѣшимости, но также слѣдствіемъ особеннаго происшествія, хотя по наружности маловажнаго, впрочемъ праведникомъ, который на все взиралъ въ Богъ, конечно принятаго за наставленіе свыше. То было нечаянное извѣстіе о распространеніи дома Нахорова и о рожденіи въ немъ Ревекки, полученное Авраамомъ въ

то время, когда Исаакъ вступилъ въ возрастъ супружества, XXII. 20—24. Во впо-
рыхъ Дѣписатель даесть разумѣнь, что и
въ назначеніи времени супружества Иса-
акова не участвовала ни пылкость юноши,
ни, неперпѣливостъ старца поспѣшавшаго
видѣть сыновъ своего сына. Кончина Сар-
ры, безъ сомнѣнія оставившая великую пу-
стошу въ семействѣ столь малочислен-
номъ, какъ семейство Авраама, рѣшила его
искать въ бракосочетаніи сына утѣшенія
себѣ и ему, XXIV. 67. и благоустройства
дому. Изъ сихъ соображеній произошли при,
по видимому, разнообразныя, но въ самомъ
дѣлѣ имѣющія одну неразрывную связь и
цѣль, сказанія:

- 1) сказаніе о родѣ Нахора, XXII. 20—24.
- 2) сказаніе о кончинѣ Сарры, XXIII.
- 3) сказаніе о бракѣ Исаака, XXIV.

1) РОДЪ НАХОРА.

XXII. 20. *Послѣ сихъ произшествій слу-
чилось, что Аврааму возвѣстили и сказа-
ли: вотъ, и Милка родила Нахору, бра-
ту твоему, сыновъ: 21. Уца, первенца его,
Буза, брата сему, Келуцела, отца Арамо-
ва, 22. Кеседа, Хазо, Пилдаша, Идлафа и
Ваѳуила. 23. Отъ Ваѳуила родилась Ревекка.*

Сихъ восемь родила *Милка Нахору*, брату *Авраамову*. 24. И наложница его, именованъ *Реула*, также родила *Теваха*, *Гахама*, *Тахаша* и *Мааху*.

Уца. Изъ трехъ мужей сего имени, извѣстныхъ въ древнихъ родословіяхъ, упоминаемый здѣсь почитается патриархомъ земли *Уцъ*, или, по переводу Седмидесяпи, *Авситидійской*, которая была опечесство *Іова*, *Іов. I. 1.* и народа *Ауситовъ*, или, по *Птоломею*, *Ауситовъ*, жившаго въ пустой *Аравіи* при *Евфратѣ*.

Вуза. Имя сіе находится у *Іереміи*, *XXV. 23.* между Царями, которымъ Пророкъ подаетъ чашу яроспи, и у *Іова*, *XXXII. 2.* въ означеніи опечесства *Еліусова*.

Кемуцела отца Арамова. Есть древнѣйшій *Арамъ*, сынъ *Симовъ*, *Б. X. 22.* Быть можетъ, что единоименныя племена *Арама Симова* и *Арама Кемуелова* соединены подъ именемъ *Сиріянъ*. Гроцій опъ *Арама* и *Вуза* производитъ *Месопотамскіе* города *Реманъ* и *Вусанъ*, упоминаемые *Амміаномъ*. *L. XVIII.*

Хеседа. Опъ сего наименованы *Хасдимъ*, то есть, *Халдеи*.

Наложница. (שלל отсюда παλλακίς и pēlex). По опредѣленію *Раввиновъ*, наложница есть жена изъ рабынь, безъ брачной записи и обрученія, коея дѣти должны пользо-

вапсья дарами, а не наслѣдствомъ. Евреи не только до закона, но и подъ закономъ дозволяли себѣ наложницъ; на примѣръ: Манассія, 1 Пар. VII. 14. Халевъ, 1 Пар. II. 46. 48. Гедеонъ, Суд. VIII. 31. Давидъ, 2 Цар. V. 13. Соломонъ, 3 Цар. XI. 3. Вѣроятно, что въ семъ обычаѣ превращень въ правило разрѣшенія примѣръ Папріарховъ Авраама, Б. XXV. 1. 6. и Іакова. Б. XXXV. 22. Папріархи же, сколько можно примѣпили, часпію слѣдовали въ семъ обычаю принятому прежде ихъ; часпію уступили неперпѣливости имѣи попомство (уже благословенное Богомъ), каковая неперпѣливість (къ вѣщшему ихъ оправданію) открывалась наипаче въ ихъ женахъ. Б. XVI. 2. XXX. 3. Посему не должно судить слишкомъ строга и о Нахорѣ, имѣвшемъ наложницу.

Число всѣхъ сыновъ Нахоровыхъ есть двенадцать, подобно какъ у Измаила и у Іакова.

2) КОНЧИНА САРРЫ.

XXIII. 1. Жизни Сарриной было сто двадцать семь лѣтъ: сіи были лѣта жизни Сарриной. 2. И умерла Сарра въ Кириаѳ-арбѣ (то нынѣ Хевронъ) въ землѣ Ха-

наанской. И пришел Авраамъ рыдать по Саррѣ, и оплакивать ее. 3. Потомъ отошелъ отъ лица умершей своей, и сталъ говорить сынамъ Хетовымъ, и сказалъ: 4. я у васъ пришлецъ и странникъ; дайте мнѣ въ собственность мѣсто для гроба между вами, то бы мнѣ умершую мою схоронить отъ гласъ моихъ. 5. Сыны Хета отвѣтствовали Аврааму, и сказали ему: 6. послушай насъ, государь нашъ; ты князь Божій среди насъ; въ лучшемъ изъ нашихъ погребальныхъ мѣстъ похорони умершую твою; никто изъ насъ не откажетъ тебѣ въ своемъ погребальномъ мѣстѣ, для погребенія умершей твоей. 7. Авраамъ всталъ, и поклонился народу земли той, сынамъ Хетовымъ; 8. и сталъ говорить имъ, и сказалъ: естьли есть у васъ на сердцѣ, позволишь, то бы я схоронилъ умершую мою отъ гласъ моихъ; то исходатайствуйте мнѣ у Ефрона, сына Цохарова, 9. то бы онъ отдалъ мнѣ пещеру Махпелу, которая у него на концѣ поля его, то бы за довольную цѣну отдалъ ее мнѣ среди васъ, въ собственность для гроба. 10. Ефронъ же сидѣлъ среди сыновъ Хетовыхъ; и отвѣталъ Ефронъ Хетей Аврааму въ слухъ сыновъ Хетовыхъ, всѣхъ входящихъ во врата города его, и сказалъ: 11. нѣтъ, государь мой, послу-

шай меня, я даю тебѣ поле, и пещеру, ко-
 торая на нелѣ, даю тебѣ; предѣ отами
 сыновѣ народа моего даю тебѣ ее; похоро-
 ни умершую твою. 12. Авраамѣ покло-
 нился предѣ народомѣ земли той; 13. и
 сталѣ говорить Ефрону вслухѣ народа
 земли той, и сказалѣ: сдѣлай милость,
 послушай меня; я дамѣ тебѣ за поле
 серебро; ты возми у меня; тогда я похоро-
 ню тамѣ умершую мою. 14. Ефронѣ от-
 вѣтствовалѣ Аврааму, и сказалѣ ему: 15.
 Государь мой! послушай меня; земля спо-
 ипѣ четыре ста сиклей серебра; между
 мною и тобою что это значишѣ? похоро-
 ни умершую твою. 16. Авраамѣ выслу-
 шалѣ Ефрона; и отвѣсилѣ Авраамѣ Ефро-
 ну серебра, сколько онѣ объявилѣ вслухѣ
 сыновѣ Хетовыхѣ, что еспѣ, четыре ста
 сиклей серебра, какое ходитѣ у купцовѣ.
 17. Такиѣ образомѣ поле Ефроново, ко-
 торое при Махпелѣ, противѣ Мамре, по-
 ле и пещера, которая на нелѣ, и всѣ де-
 ревья, которыя на полѣ, во всѣхѣ предѣ-
 лахѣ его, вокругѣ, утверждены 18. во вла-
 дѣніе Аврааму, предѣ отами сыновѣ Хета,
 всѣхѣ входящихѣ во врата города его. 19.
 Послѣ сего Авраамѣ похоронилѣ Сарру же-
 ну свою въ пещерѣ поля въ Махпелѣ, про-
 тивѣ Мамре (что нынѣ Хевронѣ) въ землѣ
 Ханаанской. 20. Такѣ досталось Аврааму

отъ сыновъ Хетовыхъ поле и пещера, которая на немъ, въ собственность для гроба.

Жизни Сарриной было сто двадцать семь лѣтъ. Сарра одна только изъ женъ имѣетъ сіе преимущество, что лѣта ея жизни показаны въ Св. Писаніи.

Въ *Кириаѳ-арбѣ*. Имя сіе можетъ означать: *городъ четырехъ*. Іудеи производятъ оное отъ того, что въ семь мѣстъ погребены четыре великіе мужа: Адамъ, Авраамъ, Исаакъ и Іаковъ: но по самому тексту книги Іисуса Навина, XIV. 15. которымъ утверждается сіе преданіе *), вѣроятнѣе, что *Арва* есть имя знаменитаго родоначальника Енакимлянъ, Ис. XV. 13.

Что нынѣ *Хевронъ*. Слова, для объясненія мѣста, прибавленныя къ-либо послѣ Моисея.

Спрашиваютъ, какъ случилось, что Сарра умерла въ Хевронѣ, тогда какъ Авраамъ и Исаакъ, сколько можно примѣчать, XXII. 19. XXIV. 62. XXIII. 2. обитали въ *землѣ полуденной*? — Вѣроятно, что какъ имѣніе Авраама, состоявшее наиболѣе въ спадахъ, долженствовало быть раздѣлено по разнымъ мѣстамъ; то часть рабовъ и при-

*) : קרית ארבע האדם הגדול בענקים הוא : въ нѣкоторыхъ кодексахъ прибавлено: שם.

спанище для самих домовладыкъ оспавалось въ Хевронѣ со времени перваго въ семь мѣспѣ пребыванія всего дома.

Рыдать по Саррѣ и оплакивать ее. Древніе у Евреевъ обряды оплакиванія мертвыхъ, кромѣ рыданія, были: разтерзаніе ризъ, и облеченіе во врещище, XXXVII. 34.

Прилично ли было Отцу вѣрующихъ плакать о смерти, что, по видимому, свойственно токмо *неимѣющимъ упованія*, I Сол. IV. 13? — Прилично, еспли онъ оплакивалъ ее не токмо какъ семейственное несчастіе, но и какъ плодъ всеобщаго проклятія, лежащаго на родъ человѣческомъ.

Я у васъ пришлецъ и странникъ; дайте мнѣ въ собственность мѣсто для гроба между вами. Вступленіемъ сей прозбы Авраамъ или изъясляетъ признапельность Хешпеямъ за госпепріимство ихъ страны: или опклоняетъ подозрѣніе въ куплѣ, показывая, что онъ не намѣренъ утвердись въ ихъ землѣ, какъ постоянный житель.

Нужно было Аврааму посредствомъ купли утвердись за собою кладбище попому, что безъ сего Хешпеи, хопя на сей разъ ласковые, послѣ, или по небреженію, или по какому-либо неудовольствію, могли бы обезпокоить прахъ его супруги. Припомъ тяжко было бы для него безъ

разбора смѣшавъ прахъ ея съ прахомъ тѣхъ, опъ копорыхъ онъ всегда спарался опдѣляться.

Но лучше дають разумѣть важность погребальнаго мѣста Іаковъ, Б. XLIX. 29. и Іосифъ, Л. 25. копорые, умирая внѣ земли Ханаанской, завѣщали внести въ нее свои оспанки. Причиною сего, безъ сомнѣнія была вѣра въ обѣтованное наслѣдованіе сей земли: ибо кпобы изъ благочеспивыхъ Папріарховъ захопѣль бытъ погребень въ иноплеменной и языческой землѣ? Таже вѣра побудила Авраама купитъ погребальное мѣсто въ знакъ того, что земля, копорая не была его собственностью въ жизни, будетъ его собственностью по смерти, то есть, будетъ принадлежатъ его потомству.

Промыслъ опкрываетъ въ семъ произшествіи еще высшую истину, что обѣтованія Опца вѣрующихъ токмо начинаются въ настоящей жизни, но вѣрнѣе и полнѣе усвояются по смерти.

Ты князь Божій среди насъ. Слово: князь, означаетъ здѣсь не независимаго владѣльца земли, но токмо богатаго и сильного человека, каковое о себѣ мнѣніе пріобрѣлъ Авраамъ союзомъ съ Мамре и войною пропивъ чепырехъ царей.

Князь Божій, по свойству Еврейскаго, значить: князь великій.

Между мною и тобою что это значить?
То есть: это и для меня, и для тебя такая малость, в которой не стоить труда счисляться.

И отвѣсилъ. Признакъ, что монета в сие время состояла еще только в вѣсѣ, а не в дѣлѣ металла.

Такимъ образомъ поле Ефрово, и проч.
Два сомнѣнія представляются пропивъ сего мѣста изъ рѣчи Стефана, написанной в дѣяніяхъ Апостольскихъ: первое, что, по словамъ его, Аврааму не дано в землѣ Ханаанской *наслѣдія ниже столько, чтобы поставить ногу*, VII. 5. Второе, что *прежнимъ владѣльцемъ погребальнаго мѣста купленнаго Авраамомъ почитается онъ, вмѣсто Ефрона, Елимора Сихелова. 16.*

Первое изъ сихъ сомнѣній разрѣшается тѣмъ, что подъ именемъ *наслѣдія* Стефанъ разумѣетъ наслѣдственную землю обитанія и одержанія служащую по потребности жизни; и что земля погребенія, хотя и собственная, никогда не причисляется къ наслѣдію.

Второе недоумѣніе, которое нѣкоторые принужденными себя находятъ изъясняясь погрѣшностію памяти Стефана, или даже поврежденіемъ Св. текста отъ переписчиковъ, сообразнѣе съ достоинствомъ Св. Писанія разрѣшается тѣмъ, что въ словахъ

Стефана, Дѣя. VII. 15, 16. предлагаются, по краткости его рѣчи, соединенными подъ одинъ общій взглядъ различныя приключенія Папріарховъ, что сообразно съ порядкомъ и намѣреніемъ его рѣчи. Слова его могутъ быть изложены такъ: пришелъ *Іаковъ въ Египетъ*, и скончался онъ и отцы наши: и перенесены были (*μετετέθησαν*) въ *Сихемъ* (какъ *Іосифъ*, или, по преданію, и всѣ двенадцать Папріарховъ) и положены были (*ἐτέθησαν*) во гробъ, который купилъ *Авраамъ* цѣною серебра, (какъ *Іаковъ*, не перенесенный изъ гроба Египетскаго, но прямо положенный въ пещеръ *Махпелъ*) кромѣ (гроба) то у сыновъ *Еммора* (отца) *Сихемова*. (По настоящему чтенію Греческаго текста: *παρά τῶν υἱῶν Εμμόρ τοῦ Συχέμ.* а по догадочному: *παρά τὸ (μνημα) τῶν υἱῶν Εμμόρ τοῦ Συχέμ*). Послѣднія слова текста прибавлены для лучшаго различенія двухъ мѣстъ погребенія.

3) Б Р А К Ъ И С А А К А.

XXIV. 1. Уже *Авраамъ* былъ старъ и въ лѣтахъ преклонныхъ. *Іегова* благословилъ *Авраама* всею. 2. И сказалъ *Авраамъ* рабу своему, старшему въ домъ его, управившему всею, что у него было: поло-

жи руку твою подъ стегно мое, 3. и клянись мнѣ Иеговою Богомъ небесъ и Богомъ земли, то ты не возмешь сыну моему жены изъ дотерей Хананеевъ, среди которыхъ я живу, 4. но пойдешь въ землю мою, на родину мою, взять жену сыну моему Исааку. 5. Рабъ сказалъ ему: можетъ быть, не захотѣтъ женищина пойти со мною въ эту землю; долженъ ли я возвратить сына твоего въ землю, изъ которой ты вышелъ? 6. Авраамъ сказалъ ему: берегись, тобы не возвращать сына моего туда. 7. Иегова Богъ небесъ (и Богъ земли), который взялъ меня изъ дома отца моего, и изъ земли рожденья моего, который общалъ мнѣ, и который клялся мнѣ, говоря: потомству твоему дамъ землю сію; Онъ пошлетъ Ангела своего предъ лицемъ твоимъ, и ты возмешь жену сыну моему оттуда. 8. Если же не захотѣтъ женищина итти съ тобою, ты будешь свободенъ отъ клятвы моей сей; только сына моего не возвращай туда. 9. Тогда рабъ положилъ руку свою подъ стегно Авраама, господина своего; и клялся ему въ селѣ. 10. Потомъ рабъ взялъ изъ верблюдовъ господина своего десять верблюдовъ, и пошелъ. Въ рукахъ его были также всякія сокровища господина его. Онъ всталъ и пошелъ въ Месопотамію, въ городъ Нахоровъ.

11. И остановилъ верблюдовъ внѣ города, у
 истотника водъ, подъ ветеръ, въ такое вре-
 мя, когда выходятъ за водою. 12. И ска-
 залъ: Иегова, Богъ господина моего Авра-
 ама! споспѣшествуй мнѣ нынѣ, и сотвори
 милость съ господиномъ моимъ Авраамомъ.
 13. Вотъ я стою у истотника водъ; и до-
 тери жителей города выходятъ терпять
 воду: 14. и такъ сдѣлай, чпобы дѣвица, ко-
 торой я скажу: наклони ведро свое, я
 напьюсь; и которая скажетъ: пей, я на-
 пою и верблюдовъ твоихъ, была та, кото-
 рую Ты указуешь рабу Твоему для Иса-
 ака; по сему узнаю я, что Ты творишь
 милость съ господиномъ моимъ. 15. Еще
 не окончилъ онъ словъ сихъ (въ умѣ сво-
 емъ), какъ вышла Ревекка, которая роди-
 лась отъ Ваѳуила, сына Милки, жены
 Нахора, брата Авраамова. На плетѣ ея
 было ведро. 16. Она была дѣвица весьма
 прекрасная видомъ, дѣва, которой не поз-
 налъ мужъ. Она сошла къ истотнику, на-
 наполнила ведро свое, и пошла вверхъ. 17.
 Тогда рабъ побѣжалъ на встрѣту ей, и
 сказалъ: дай мнѣ испить не много воды
 изъ ведра твоего. 18. Она сказала: пей,
 государь мой; и тотчасъ опустила ведро
 свое на руку свою, и напоила его. 19. И
 когда напоила его; то сказала: я стану
 терпять и верблюдами твоими, пока напьют-

ся. 20. И тотчасъ вылила ведро свое въ по-
ило, и побѣжала опять къ источнику, по-
терпнуть, и натерпала всѣмъ верблюдамъ
его. 21. Онъ смотрѣлъ на нее съ изумле-
ніемъ въ молчаніи, желая уразумѣть, бла-
гословилъ ли Іегова путь его, или нѣтъ.
22. Когда же верблюды перестали пить:
тогда онъ взялъ золотыя серги, вѣсоми въ
полсикля, и два запястья на руки ей, вѣсоми
въ десять сиклей золота; 23. и сказалъ:
ты, дотъ? скажи мнѣ; есть ли въ домѣ
отца твоего мѣсто намъ ночевать? 24. Она
отвѣтала ему: я дотъ Ваѳуила, сына Милки,
котораго она родила Нахору. 25. Притомъ
сказала ему: у насъ много и соломы, и кор-
му; и естъ мѣсто ночевать. 26. Тогда онъ
преклонился, и поклонился Іеговѣ, 27. и ска-
залъ: благословенъ Іегова, Богъ господина
моего Авраама, который не оставилъ госпо-
дина моего милостію Своею и истиною Сво-
ею! я иду, и Іегова приводитъ меня въ домъ
родственниковъ господина моего. 28. Дѣви-
ца же побѣжала, и рассказала о селѣ при-
ключеніи въ домъ матери своей. 29. У Ре-
векки былъ братъ, именованъ Лаванъ. Лаванъ
побѣжалъ къ тому теловѣку за егородъ, къ
источнику. 30. Какъ скоро онъ увидѣлъ
серги, и запястья на рукахъ у сестры сво-
ей; и услышалъ слова Ревекки сестры своей,
которая говорила: вотъ то сказалъ мнѣ

этотъ теловѣкъ: то пришелъ къ сему те-
 ловѣку, и нашелъ его стоящаго съ верблю-
 дами у источника, 31. и сказалъ: войди,
 благословенный отъ Іеговы; что тебѣ сто-
 ять на полѣ? Я приготовилъ домъ, и мѣ-
 сто верблюдамъ. 32. Онъ вошелъ въ домъ;
 и Лаванъ разсѣдлалъ верблюдовъ, и далъ
 соломы и корму верблюдамъ, и воды у-
 мыть ноги ему и людямъ, которые были
 съ нимъ. 33. Потомъ предложена ему пи-
 ща; но онъ сказалъ: не стану ѣсть, пока
 не скажу, что я сказать долженъ. Лаванъ
 сказалъ: говори. 34. А тотъ сказалъ: я
 рабъ Авраамовъ. 35. Іегова благословилъ
 господина моего весьма, такъ что онъ
 сдѣлался великимъ: ибо Онъ далъ ему
 овецъ и воловъ, серебра и золота, рабовъ
 и рабынь, верблюдовъ и ословъ. 36. Сарра,
 жена господина моего, уже состарѣвшись,
 родила господину моему сына, которому
 онъ и отдалъ все, что у него было. 37. И
 взялъ съ меня клятву господинъ мой, ска-
 завъ: не бери жены сыну моему изъ до-
 терей Хананейскихъ, въ землѣ которыхъ я
 живу; 38. а поди въ домъ отца моего, и
 въ родъ мой, взять жену сыну моему. 39.
 Когда же я сказалъ господину моему:
 можетъ быть, не пойдетъ женщина со-
 мною; 40. то онъ сказалъ мнѣ: Іегова,
 предъ лицомъ котораго я хожу, пошлетъ

сѣ тобою Ангела Своего, и благословитѣ
 путь твой, и ты возмешь жену сыну мо-
 ему изѣ рода моего, и изѣ дома отца мо-
 его. 41. Тогда будешь ты свободенѣ отѣ
 данной мнѣ клятвы, когда сходиши къ род-
 ственникамѣ моимѣ; естли они не да-
 дутѣ тебѣ, то будешь свободенѣ отѣ дан-
 ной мнѣ клятвы. 42. И такѣ я нынѣ при-
 шелѣ къ источнику, и сказалѣ: Иегова, Богѣ
 господина моего Авраама! естли есть
 благословеніе Твое надѣ путемѣ моимѣ,
 который я совершаю; 43. то, вотѣ, я
 стою у источника водѣ; сдѣлай же, чтобы
 дѣвица, которая выдетѣ за водою, и кото-
 рой я скажу: дай мнѣ испить не много во-
 ды изѣ ведра твоего. 44. и которая ска-
 жетѣ мнѣ: и ты пей, и верблюдамѣ тво-
 имѣ я натерпаю; была та жена, которую
 Иегова указуетѣ для сына господина мо-
 его. 45. Еще не оконтилѣ я словѣ сихѣ въ
 сердцѣ моимѣ, какѣ вышла Ревекка, сѣ ве-
 дромѣ на плетѣ, и сошла къ источнику, и
 потерпнула; тогда я сказалѣ ей: напои
 меня. 46. Она тотчасѣ опустила ведро
 свое сѣ плеча своего, и сказала: пей; я на-
 пою и верблюдовѣ твоихѣ. И такѣ я пилѣ;
 и верблюдовѣ она напоила. 47. И когда я
 спросилѣ ее, и сказалѣ: тѣя ты дотѣ? она
 сказала: дотѣ Ваѣуила, сына Нахорова,
 котораго родила ему Милка. Тогда я воз-

ложилъ серги на лице ея, и запястья на
 руки ея. 48. И преклонился, и поклонил-
 ся Иеговѣ, и благословилъ Иегову, Бога го-
 сподина моего Авраама, который вѣрными
 путями привелъ меня, то бы дотъ брата
 господина моего взять за сына его. 49.
 И такъ теперь естьли вы намерены со-
 творить милость и истину съ господи-
 ными моими, скажите мнѣ; и естьли нѣтъ,
 скажите мнѣ, то бы мнѣ обратиться
 или на право, или на лѣво. 50. Лаванъ и
 Ваѳилъ сказали въ отвѣтъ: отъ Иеговы
 пришло слово сіе; мы не можемъ сказать
 вопреки тебѣ ни худого, ни добраго; 51.
 вотъ Ревекка предъ тобою; возми, и поди;
 да будетъ она женою сыну господина
 твоего, какъ сказалъ Иегова. 52. Когда
 рабъ Авраамовъ услышалъ слова ихъ: то
 поклонился Иеговѣ до земли. 53. И вынулъ
 рабъ серебряныя вещи и золотыя вещи, и
 одежды, и далъ Ревеккѣ; также и брату
 ея и матери ея далъ богатые дары. 54.
 По селѣ онъ, и люди бывшіе съ нимъ, ѣли
 и пили, и ночевали. И когда встали по
 утру: то онъ сказалъ: отпустите меня
 къ господину моему. 55. Но братъ ея и
 ея мать сказали: пусть побудетъ съ нами
 двѣица дней хотя десять; потоми пойдешь.
 56. Напротивъ онъ сказалъ или: не удер-
 живайте меня, ибо Иегова благословилъ

путь мой, отпустите меня, и я пойду къ
 господину моему. 57. На сіе сказали:
 призовемъ дѣвицу, и спросимъ ее. 58. И
 призвали Ревекку, и сказали ей: пойдешь
 ли съ нами теловѣкомъ? Она отвѣтала:
 пойду. 59. И такъ отпустили Ревекку се-
 стру свою, и кормилицу ея, и раба Ав-
 раамова, и людей его. 60. И благослови-
 ли Ревекку, и сказали ей: сестра наша!
 да родятся отъ тебя тысячи тысячъ, и
 да владѣтъ потомство твое городами
 враговъ своихъ! 61. И такъ встала Ревек-
 ка, и рабыни ея, и сѣли на верблюдовъ, и
 поѣхали за тѣмъ теловѣкомъ. Такииъ об-
 разоиъ рабъ взялъ Ревекку, и отправился.
 62. Между тѣмъ Исаакъ ходилъ въ Беэр-
 лахай-рои, и возвратился. Жилъ онъ въ
 землѣ полуденной. 63. Однажды при на-
 ступленіи ветра Исаакъ вышелъ въ поле
 для размышленія; и возвелъ очи свои, и
 видитъ: вотъ, идутъ верблюды. 64. Ревек-
 ка возвела очи свои, и, увидя Исаака, бро-
 силась съ верблюда, 65. и сказала рабу:
 кто этотъ теловѣкъ, идущій по полю на
 встрѣту нами? Рабъ отвѣталъ: это госпо-
 динъ мой. Тогда она взяла покрывало, и
 покрылась. 66. Рабъ же рассказалъ Исааку
 все, что сдѣлалъ. 67. И ввелъ ее Исаакъ
 въ шатеръ Сарры, матери своей; и взялъ
 Ревекку, и она сдѣлалась ему женою, и

онѣ возлюбилѣ ея; и утѣшился Исаакъ въ смерти матери своей.

И сказалѣ Авраамъ рабу своему. По догадкѣ думаютъ, что это былѣ Эліезеръ.

Положи руку твою подѣ стегно мое. Сей обрядѣ клятвы Авраамомъ ли начался, не извѣстно: а извѣстно, что Авраамомъ не кончился. Онѣ употребленѣ Іаковомъ, Б. XLVII. 29. Флавій Antiq. L. I. с. 16. пишетъ, что сей былѣ величайшій образѣ клятвы, когда полагали другъ другу руки подѣ спегно, и призывали Бога во свидѣтеля обѣщаній. Должно думать, что взаимное дѣйствіе обряда употреблялось при взаимныхъ обѣщаніяхъ, а при одностороннихъ одностороннее.

Знаменованія сему обряду приписываются различныя по различію полководцевъ.

а) Евреи, по свидѣтельству Іеронима, относятъ онѣ къ завѣсу съ Богомъ и орѣзанію, такъ какъ знаменію сего завѣта. Такъ и Халдейскій Іерусалимскій полковникъ вмѣсто словъ: *подѣ стегно мое*, поставилъ въ своемъ преложеніи: *подѣ стегно завѣта моего*; а Іонаѳанъ: *въ усѣченіе орѣзанія моего*.

б) Абенезра думаетъ, что положеніемъ рукъ подѣ спегно изображается покорность. Подобно сему одинъ изъ новѣйшихъ (Cleric.) догадывается, не взялъ ли сей об-

рядъ съ образа раба, поддерживающаго спегно господина, когда онъ садится на верблюда. — Но сей обрядъ не могъ бы уже быть взаимнымъ.

в) Еще одному изъ новѣйшихъ (Grot.) пришло на мысль, что клянуційся при спегнѣ клянеційся мечемъ при бедрѣ носимымъ.

г) Училиши Хрістіанскіе, какъ на примѣръ Амвросій L. I. de Abrah. с. 9. и Авгуспинъ Quaest. 92. in Genes. et de C. D. L. XVI. с. 33. которые спараются усматривать Хріста и въ сѣни и гаданіяхъ Вепхаго Завѣша, утверждаютъ, что положеніе руки подъ спегно есть указаніе на сѣмя обѣщанія. Догадка сія подтверждается какъ употребительнымъ въ Еврейскомъ языкѣ выраженіемъ попомства чрезъ *изхожденіе изъ греслѣ*, Б. XLVI. 26. Евр. VII. 10. такъ и самою необычайностію обрядоваго дѣйствія. И такъ смыслъ сего дѣйствія можетъ быть представленъ въ слѣдующихъ словахъ: „я клянусь исполнишь обѣщанное, такъ искренно и непремѣнно, какъ искренно и непремѣнно желаю я принадлежать къ благословенному сѣмени обѣщанія; въ случаѣ же нарушенія обѣща, подвергаю себя и свое попомство попребленію отъ сего сѣмени.“

Не возмешь сыну моему Исааку жены изъ дочерей Хананеевъ. Патриархи

уклонялись отъ дочерей Хананейскихъ : а) пошому, что нравы сихъ послѣднихъ опасны были для семействъ ихъ, Б. XXVI. 35. б) пошому, что Хананеи были уже осуждены Богомъ на истребленіе, Б. XV. 16. в) пошому, что самъ Богъ руководствовалъ ихъ къ сохраненію избраннаго Имъ племени во всевозможной числотѣ и оплученіи отъ другихъ, до явленія Мессіи.

Можетъ быть, не захотѣтъ женщина и проч. Благоразумная и справедливая опшоржностъ, когда прежде, нежели произносятся клятву, тщательнo вникаютъ въ почный разумъ обязательствъ съ нею пріемлемыхъ.

Иегова Богъ небесъ и пр. Надежду помощи Божіей въ обрѣшеніи единоплеменной Исааку супруги Авраамъ основываетъ во первыхъ на шомъ, что самъ Богъ взялъ его изъ дома опеческаго; а вовпорыхъ на шомъ, что Богъ обѣщаль его пошомству землю Ханаанскую. Сила сей послѣдней мысли опшущилельна: ибо Тотъ, Который обѣщаль наслѣдіе и наслѣдниковъ, безъ сомнѣнія предумопрѣлъ и предназначилъ средства доспигнуть и того и другаго. Но какимъ образомъ Патриархъ, Богомъ опшпоргнутый отъ рода своего, надѣется паки соединиться съ нимъ? — Сіе можетъ быть изъяснено шѣмъ, что нечаянное извѣстіе о благословеніи Нахора обильнымъ пошомствомъ,

Авраамъ принялъ за гласъ Промысла, призывающій къ союзу съ его домомъ.

Дѣйствіе помощи Божіей изображается *предпосланиемъ Ангела*. Изображеніе сіе, какъ и подобныя въ Св. Писаніи, Иса. XL. 3. Мал. III. 1. взяты съ путешествующихъ, которые, для безпрепятственнаго и скорого путешествія, посылають предпечей для предуготовленія пути, и потребностей пути. Таковымъ подобіемъ живо представляется невидимое дѣйствіе духовъ посылаемыхъ въ служеніе, и среди трудностей и неизвѣстности, благовременность и готовность вышней помощи.

Только сына моего не возвращай туда. То есть: не соглашайся на брачный договоръ, въ которомъ будетъ сіе условіе. — Авраамъ чуждается иноплеменныхъ; но еще болѣе чуждается опеческѣва, потому что взялъ изъ него Богомъ.

Въ рукахъ его были также всякія сокровища господина его. То есть: онъ взялъ все, что нужно было для брачныхъ даровъ. См. 53.

Въ городъ Нахоровъ. Харранъ, Б. XXVII. 43. Должно думать, что Нахоръ переселился сюда изъ Ура вмѣстѣ съ опцемъ, хотя впрочемъ Исторія не упоминаетъ о семъ. Б. XI. 31.

Когда выходятъ за водою. Обыкновен-

ная въ древности должность дѣвицы. 1 Цар. IX. 11. На семь-то обыкновеніи рабъ Авраамовъ и основаль свой способъ выбора невѣсты господину своему.

Иегова, Богъ господина моего Авраама. Бога Авраамова призываетъ рабъ не попому, чптобы посшавлялъ себя внѣ Его Промысла, но попому, что предметъ молитвы касается до Авраама, и успѣхъ ея зависишь отъ даннаго ему обѣщанія.

По сему узнаю я, что Ты творишь милость съ господиноиъ моимиъ. Сіе испытаніе воли Божіей посредствомъ произвольно избраннаго знаменія нѣкопорымъ кажется дерзоспію и суеверіемъ. Но поступокъ раба Авраамова а) словомъ Божіимъ не осуждается; б) успѣхомъ его прошенія оправдывается; и, в) какъ угодный Богу, подтверждается подобными поступками Гедеона, Суд. VI. 17. 36 — 39. и Іонаѳана. 1 Цар. XIV. 8—10.

Впрочемъ послѣдованіе симъ примѣрамъ, которое неоспорожнаго, въ самомъ дѣлѣ можетъ ввести въ заблужденіе и суеверіе, ограничить должно слѣдующими правилами:

а) Тогда только позволено молить Бога о знаменіи, когда мы, дарованную отъ Негоже, прозорливостъ нашего ума находимъ недостаточною къ нужному для блага

нашего или ближнихъ познанію Его о насъ воли.

б) Прошеніе знаменія должно бытъ приносимо Богу съ несомнѣнною вѣрою; въ прошивномъ случаѣ оно будетъ и безплодно и оскорбительно для Бога; ибо *все, что не отъ вѣры, есть грѣхъ*, Рим. XIV. 23.

в) Вопрошающій Бога посредствомъ какого бы то ни было знаменія пусть рѣшится непремѣнно послѣдовать отвѣсту: иначе какъ можно и надѣяться отвѣта отъ Того, Который не любитъ *ронять слова Своего*, Ис. XXIII. 14.

г) Безъ крайней нужды и особеннаго внутреннего побужденія не должно искушать Бога прошеніемъ чудесныхъ знаменій: довольно просить у Него такихъ, которыя бы, не выходя изъ естественнаго порядка вещей, подавали намъ нужныя внушенія, къ чему Промыслъ имѣетъ безчисленные средства. Такъ рабъ Авраамовъ для узнанія благонравной дѣвицы избираетъ такое знаменіе, которое могло бытъ естественнымъ слѣдствіемъ добраго и человеколюбиваго расположенія души.

Въ умѣ своемъ. Слова прибавленные въ переводѣ Седмидесяти, въ изъясненіе подлинника, почто по разуму Писателя.

Онъ смотрѣлъ на нее, и пр. Удивленіе о скоромъ исполненіи молитвы содѣлало его

безгласнымъ: между тѣмъ онъ вникалъ въ происходившее, дабы лучше удостовѣриться, точно ли Промыслъ отвѣпсивуетъ на его прошеніе.

Тогда онъ взялъ, и пр. То есть: приготовилъ свои дары: даны же оныя дѣйствительно, уже тогда, когда онъ узналъ, что была дѣвица. См. ниже 47.

Серги. Это не есть извѣстное украшеніе ушей, но подобное сему украшеніе ноздрей. См. 47. Іез. XVI. 12. Прип. XI. 22.

Благословенъ Іегова. Рабъ Авраамовъ благодаритъ Бога за такое дѣло, которое не приведено еще къ окончанію. Но онъ видѣлъ въ немъ перспѣ Божій: и потому не сомнѣвается въ успѣшномъ окончаніи онаго.

Милостію Своею и истиною Своею. Милость относитъ можно къ обилію обѣщаній дарованныхъ Аврааму, а истину къ событію глаголовъ Божіихъ.

Въ домъ матери своей. Спранно, что въ семъ сказаніи упоминаются и представляются дѣйствующими мать и братья Ревекки, особенно Лаванъ, 29. 53. 55. 59. 60. а о Ваѳуилѣ упоминается однажды покло, и то послѣ Лавана, какбы не объ опцѣ, а о братѣ, 50. Флавій говоритъ, что Ваѳуиль опецъ Ревекки въ сіе время не былъ уже въ живыхъ, и Лаванъ при матери оставался попечителемъ семейства. Дру-

гіе думаютъ, что, по обычаю времени, замужства наиболѣе зависѣли отъ брашневъ. См. XXXIV. 13.

Потомъ предложена ему пища; но онъ сказалъ: не стану ѣсть. Лаванъ слѣдуетъ обычаю гостепріимства, копорой возбранялъ беспокоить пришельца любопытствомъ, или обременять дѣломъ, прежде нежели онъ угощенъ и облегченъ отъ пужи. См. 1 Цар. IX. 19. Но благочестивый и вѣрный рабъ Авраамовъ оплагаетъ обычай, дабы прежде исполнить обязанность.

Что бы мнѣ обратиться или на право, или на лѣво. Выраженіе припочное, копорое въ приложеніи къ настоящей исторіи значить: я успокоюсь, или приму другія мѣры.

Мы не можемъ сказать вопреки тебѣ ни худого, ни добраго. То есть: никакимъ образомъ не дерзнемъ тебѣ пропировѣчить. Ибо прибавленіе словъ: *ни худого, ни добраго*, по свойству языка, даетъ особенную силу и совершенную полную отрицанію. См. XXXI. 24.

Вниманіе Лавана и Ваѳуила къ дѣламъ Провидѣнія можетъ служить поученіемъ, или даже успыжденіемъ, для нѣкоторыхъ между самыми Хрістіанами.

Дней хотя десять יָמֵי עָשָׂר *нѣкоторыя переводятъ: годъ, или десять мѣся-*

цовъ. Но требованіе столь великой опсрочки не вѣроятно. Въ текстѣ Самаританскомъ читается: *мѣсяцъ дней*. Но первый переводъ, который есть Седьмидесяти, согласенъ съ обыкновеннымъ чтеніемъ Еврейскимъ, и не противорѣчитъ обстоятельству произшествія.

Пойду. Сіе рѣшительное согласіе Ревекки, иппи въ опдаленную страну, и вступишь въ неизвѣстное семейство, чѣмъ можетъ быть изъяснено, какъ не довѣренностію къ Провидѣнію?

Для размысленія. То значитъ и Еврейское слово *ללך* и Греческое *ἀδολεσχεῖν* у Седьмидесяти. См. Пс. LXXVI. 4. 7. 13. Другіе переводящъ: *прогуляться*, или *посмотрѣть*.

Покрывало возлагаетъ на себя Ревекка по тому всеобщему въ Аравіи обыкновенію, по которому женскій полъ является въ обществѣ не иначе, какъ подъ покрываломъ; и, можетъ быть, въ особенности по причинѣ присутствія жениха. Терпуллианъ обращаетъ сей примѣръ къ наставленію и обличенію женъ Хрістіанскихъ *).

*) De Virg. Vel. C. XI. Desponsatae habent exemplum Rebeccaе, quae cum ad sponsum adhuc ignota perduceretur, simul ipsum cognovit esse, quem de longinquo prospexerat, non su-

И утѣшился Исаакъ по матери своей. Слѣдственно время сѣшванія продолжалось при года. См. Быш. XVII. 17. XXIII. 1. XXV. 20.

Еспьли Исаакъ есть образъ Хріста: по

stinuit dexteræ colluctationem, nec osculi congressionem, nec salutationis communicationem, sed confessa quod senserat, id est, spiritu nuptam negavit virginem velata. C. XVI. Iudicabunt vos Arabiae fæminæ ethnicæ, quæ non caput, sed faciem quoque ita totam tegunt, vt, uno oculo liberato, contentæ sint dimidia frui luce, quam totam faciem prostituere. Обрученныя имѣютъ примѣръ Ревекки, которая когда, не будучи знаема, приближалась къ жениху, какъ скоро, увидя издалека, узнала, что это онъ, не допустила его ни прикоснуться къ рукѣ ея, ни приблизиться къ ней для лобзанія, ниже привѣтствовать ее; но исповѣдала то, что чувствовала, то есть, въ духъ, покрылась дѣва; и стало видно, что тутъ нѣтъ замужней. — Судить будутъ васъ Аравійскія жены языческія, которыя не только главу, но и лице все закрываютъ такъ, что хотятъ лучше довольствоваться половиннымъ свѣтомъ, нежели все лице предать похоти оней.

обрученіе Исаака съ Ревеккою можетъ быть
 образомъ обрученія Хріста съ Церковію.
 Апостоль сближаетъ образъ съ образуемымъ,
 когда называетъ Хріста *единымъ мужемъ*,
 Церковь *дѣвою чистою*, а Себя предсав-
 ляетъ *обручителемъ*, 2 Кор. XI. 2. Сей
 образъ можно приложитъ и къ Церкви Іу-
 дейской, копорая, чрезъ раба Божія, вѣр-
 нѣйшаго въ дому Божіемъ, Моисея, взыска-
 на въ Египтъ, и возведена въ землю обѣ-
 пованную; и къ Церкви Хрістіанской, ко-
 порая, чрезъ Апостоловъ, возвана изъ
 язычества, на мѣсто скончавшейся Церкви
 Іудейской.

ПОСЛѢДНІЯ ПРИКЛЮЧЕНІЯ АВРААМА.

Б. XXV, 1—18.

Исторію Авраама Моисей оканчиваетъ такими сказаніями, которыя бы, доставляя ей послѣднюю полноту, въ тоже время служили введеніемъ въ Исторію Исаака, и обращали бы на него все вниманіе читателя. Для сего сказуется о многихъ сынахъ Авраама, но такъ, что Исаакъ представляется высшимъ всѣхъ, и единственнымъ его наслѣдникомъ: показывается преимущество Измаила, который участвовалъ съ Исаакомъ въ священномъ трудѣ погребенія родительскаго, который соотвѣтственно съ обѣтованіемъ произвелъ двенадцать сыновъ родоначальниковъ; но между тѣмъ примѣчаетъ

ся, что благословеніе Божіе пребывало на бездѣшномъ въ печеніи двадцати лѣтъ супружества Исаакъ. Таковъ общій духъ трехъ краткихъ сказаній: 1) о супружествѣ Авраама съ Хеттурою, 1—6. 2) о кончинѣ Авраама, 7—11. 3) о жизни Измаила, 12—18.

1) О СУПРУЖЕСТВѢ АВРААМА СЪ ХЕТТУРОЮ.

XXV. 1. И взялъ Авраамъ еще жену, именемъ Хеттуру. 2. Она родила ему Зилрана, Іокшана, Медана, Мидіана, Ишбака и Щуаха. 3. Отъ Іокшана родились Шева и Деданъ. Сыны Дедана были Ашуримъ, Летушимъ и Леюшимъ. 4. Сыны Мидіана: Ефа, Еферъ, Ханохъ, Авиди и Елдаа. Всѣ сии суть сыны Хеттуры. 5. Впрочемъ Авраамъ отдалъ все имѣніе свое Исааку. 6. А сынами наложницъ, которыя были у Авраама, далъ Авраамъ дары, и отпустилъ ихъ отъ Исаака сына своего еще при жизни своей, къ востоку, въ землю Восточную.

Еспльи порядокъ повѣствованія Моисеева и въ семь мѣспѣ, какъ въ другихъ, слѣ-

дуешь порядку происшествій: по спраннымъ показаньямъ можешь, что Авраамъ, еще на сотомъ году своей жизни не надѣявшійся естественной имѣть дѣтей, Б. XVII. 17. и, по словамъ Апостола, имѣвшій *плоть уже умерщвленную*, Рим. IV. 19. не менѣе, какъ во сто сорокъ лѣтъ опъ рожденія, Быт. XXV. 20. вступаешь въ новое супружество. Толкователи спрашиваютъ изъ сего затрудненія выйди различными путями.

а) Толковники Халдейскіе и многіе Раввины полагаютъ, что Хеппура есть одно лице съ Агарью. Но догадка сія опровергается тѣмъ, что Моисей о наложницахъ Авраама говоритъ множественно, 6. и въ первой книгѣ Паралипоменонъ, I. 28. 32. сыны Хеппуры отдѣляются опъ Измаила сына Агари.

б) Иные полагаютъ, что супружество съ Хеппурою совершено прежде смерти Сарры. Но кромѣ того, что сіе мнѣніе никакого не имѣетъ основанія въ Исторіи, оно, разрѣшая одно, вводитъ въ другое недоумѣніе: какъ могъ Авраамъ рѣшиться на такое супружество? Супружество съ Агарью по волѣ Сарры, кончившееся разводомъ также по волѣ Сарры, не только не можешь здѣсь служить примѣромъ, но и

совершенно исключаетъ всякое иное супружество при жизни Сарры.

в) Мысль Б. Августина, Contra Julian. L. III. что, *можетъ быть, даръ тадородія низпосланный отъ Бога Аврааму, сохранялся въ немъ долгое время, совершенно изъясняетъ событіе повѣспвуемое Моисеемъ. Ничто не препятствуетъ думать, когда то показывается опытъ, — думать, что Авраамъ къ рожденію Исаака получилъ не единократное и мгновенное возбужденіе жизненныхъ силъ, но всецѣлое и постоянное, по выраженію Пророка, Пс. СII. 5. обновленіе юности своей, яко орлей; и что, исполнивъ священныя обязанности закона и вѣры въ отношеніи къ Саррѣ и Исааку, рѣшился воспользоваться еще ощущаемымъ въ себѣ избыткомъ Божія благословенія, дабы, сколько можно, болѣе прославлять Бога своимъ попомспвомъ.*

Мидіана. Опъ сего Мадіаниты. Городъ Мадіанъ, по Іерониму, In. Іос. Неб. лежалъ далѣе Аравіи каменистой къ Югу въ пустынь Срацинской. Тамъ же Пполомей полагаетъ города Мадіану и Модіану.

Щаха. Опъ сего опечество Валдада друга Іовлева. Іов. II. 11. У Пполомея есть городъ Соака, въ спранъ Дарровъ, не подалеку опъ Мадіамской.

Шева. Жилище попомства его должно быть не подалеку отъ Навапеевъ. См. Strab. L. XVI. Отъ сего, по догадкѣ Бохарпа, *Савей*, хищники спадъ Іова. Іов. I. 15.

Деданъ. См. прим. на Б. X. 7.

Ефа. У Исаи, LX. 6. сіе имя соединяется съ именемъ Мидіана.

Наложницѣ. То есть: Агари и Хепшурь. Доспойно примѣчанія, что Хепшурь, взятая въ супружество по смерти Сарры тогда, какъ Авраамъ не имѣлъ иной жены, называется только наложницею. Такъ уважается единоженство.

Отпустилъ ихъ отъ Исаака сына своего еще при жизни своей. Чрезъ сіе предупреждаетъ Папріархъ смѣшеніе племенъ и наслѣдій, дабы земля опредѣленная Богомъ Исааку осталась неприкосновенною отъ другихъ его брашъевъ.

Въ землю Восточную. Имя сіе не относится къ странѣ свѣта, копорая указана уже словомъ: *къ востоку*, а знаменуетъ въ С. Книгахъ особливую страну, Суд. VI. 3. 3 Цар. IV. 30. Іов. I. 3. Иса. XI. 14. Іерем. XLIX. 28. коея жилища, какъ догадываются, послѣ названы по Арабски: *שרקין* *Шаркинъ*, то есть, *восточными*, просто, *Срацинами*: хотя впрочемъ нѣкоторые даютъ сему имени иное происхожденіе. Флавій, L. I. с. 15. пишетъ, что они были

прудолюбивы и оспроумны. См. 3 Цар. IV. 30. Матт. II. 1.

2) О КОНЧИНѢ АВРААМА.

7. Дней жизни Авраамовой, которые онъ прожилъ, было сто семьдесятъ пять лѣтъ.

8. Наконецъ Авраамъ изнемогъ, и умеръ въ старости доброй, будучи престарѣлъ и насыщенъ (жизнію), и присоединился къ народу своему. 9. И погребли его Исаакъ и Измаилъ, сыновья его, въ пещерѣ Махпела, на полѣ Ефрона, сына Цохара, Хеттея, которое находится противъ Мамре, 10. на полѣ, которое Авраамъ приобрѣлъ отъ сыновъ Хетовыхъ. Тамъ погребены Авраамъ и Сарра жена его, 11. По смерти Авраама Богъ благословилъ Исаака, сына его. Исаакъ жилъ при Беэр-Лахай-Рои.

Насыщенъ жизнію. Въ Еврейскихъ кодексахъ, большею частію, чашается только: *насыщенъ*; но полнѣе представляется сіе выраженіе ниже о смерти Исаака, XXXV. 29. Черта сія для изображенія мирной и радостной кончины праведника взята съ образа пиршества.

Присоединился къ народу своему, См. прим. на Б. XV. 15.

*И погребли его Исаакъ и Измаилъ, сыновья его. Двумъ покмо приписывается соверше-
ніе сего сыновняго долга, вѣрояпно, не по
близоспи только ихъ пребыванія къ мѣсту
кончины Авраамовой, но и по праву ихъ
старшинства.*

3) О ЖИЗНИ ИЗМАИЛА.

*12. Вотъ родъ Измаила, сына Авраа-
мова, котораго родила Аврааму Агарь,
Египтянка, служанка Саррина; 13. и вотъ
имена сыновъ Измаиловыхъ, имена ихъ по
поколѣніямъ ихъ: первенецъ Измаиловъ
Неваіоевъ, за нимъ Кедаръ, Адбеелъ, Мив-
самъ. 14. Мишма, Дума, Масса, 15. Ха-
даръ, Телма, Тетуръ, Нафишъ и Кедма. 16.
Сіи суть сыны Измаиловы, и сіи суть
имена ихъ, въ ордахъ ихъ, въ котевяхъ
ихъ. Это двенадцать князей народовъ ихъ.
17. Лѣтъ же жизни Измаиловой было сто
тридцать семь лѣтъ; наконецъ онъ изне-
могъ, и умеръ, и присоединился къ народу
своему. 18. Попомки его расселились отъ
Хавилы до Сура, то при входѣ въ Еги-
петъ, и даже до Ассиріи. Такъ палъ ему
жребій жиць предъ лицомъ всѣхъ братьевъ
своихъ.*

Первенецъ Измаиловъ Неваіовъ. Опъ сего *Наватеи*, богатые овнами. Иса. XL. 7.

Кедаръ. И опъ сего знапное колъно, также обиловавшее скоповодствомъ. Кажется, что его именемъ въ С. Книгахъ не рѣдко вообще означается Аравія каменистая. Пс. CXX. 5. Пѣс. I. 4. Иса. XXI. 16, 17. XLII. 11. LX. 7. Іер. XLIX. 28. У Плинія, L. V. с. 11. *Кедреи.*

Дума. Городъ сего имени естъ и нынѣ, какъ можно видѣть въ описаніяхъ Аравіи, у Абулфеда и Нибура.

Хадаръ. Въ текстѣ Самаританскомъ: *Хаддъ*; равно какъ и въ книгѣ Паралипомонъ, 1 Пар. . 30

Тема. Племя сіе упоминается у Исаи, XXI. 14. и Іереміи, XXX. 23.

Иетуръ. Опъ сего производятъ имя *Итури*, спраны за Іорданомъ, гдѣ обитало колъно Манассіино. 1 Пар. . 19.

Кедма. Опъ сего, можетъ быть, имя пусыни *Кедмоу*. Впор. II. 26.

Это двенадцать князей народовъ ихъ. Аравляне и нынѣ управляются старѣйшинами поколѣній, подъ именемъ Эмировъ.

Такъ палъ ему жребій жиць предъ лицами всѣхъ братьевъ своихъ. Сіе выраже-

ніе прошивъ Еврейскаго дополнено, по сличенію съ подобнымъ полнымъ выраженіемъ, Пс. XV. 5, 6. *Жребій* значить здѣсь пред-
 успавленіе Промысла Божія. Писатель ука-
 зуешь здѣсь событіе предсказанія, Быт
 XXI. 12.

Конецъ второй части.

Drozdov, Vasilij M.,

Zapiski, rukovodstvuščija k osnovatel'nomu razuměniju Knigi Bytija,
zaključajuščija v sebě i perevod seja knigi na Ruskoe narěčie izdano po
opreděleniju Kommissii Duchovnych učilišč
Bd.: 2

Sanktpeterburg 1835

Exeg. 1362 c-1/3

urn:nbn:de:bvb:12-bsb10413602-0